

Crime M.
A. 9. 1. 2.

کتابخانه
موسسه شورای
اسلامی

۱۸

این بر
هنگامی که در این وقت
عقد می‌شود بدین است

مستألفه

و در این کتاب

عقود

حسرت عالم محمد


$$\frac{11591}{29542}$$


قول زیباست بکردار زیاده

قول با کردار زیاده

گفتن نیکو به نیکوین چون نیکو بود
نام حلو از زبان بردن نه چون حلو

نفس را چنین بخت یافت
چنین بخت یافت بخت یافت

بخت یافت که کار کرد
بخت یافت که کار کرد

بخت یافت که کار کرد
بخت یافت که کار کرد

این جوانان در جوانی و جوانی
نفس را بخت یافت که کار کرد
بخت یافت که کار کرد
بخت یافت که کار کرد
بخت یافت که کار کرد
بخت یافت که کار کرد
بخت یافت که کار کرد
بخت یافت که کار کرد
بخت یافت که کار کرد
بخت یافت که کار کرد

گفت و نفس را آغاز و بجا بود
گفت و نفس را آغاز و بجا بود

گفت و نفس را آغاز و بجا بود
گفت و نفس را آغاز و بجا بود

این گفت و نفس را آغاز و بجا بود
این گفت و نفس را آغاز و بجا بود

چهار برادر آمد و بجا بود
چهار برادر آمد و بجا بود

پنج از بومین آمد و بجا بود
پنج از بومین آمد و بجا بود

چهار و در باب دیگر آمد و بجا بود
چهار و در باب دیگر آمد و بجا بود

کاش و انان پیش از گفتن تمام
کاش و انان پیش از گفتن تمام



وحيثما وجدتم من هذا الكتاب

[illegible][illegible]

وَقَالُوا يَا بُولِيسَ إِنَّا مُتَّبَعُونَ
أَلَمْ يَجْعَلْ لَنَا صُورًا مِثْلَهُ
يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ عَالِمُ
الْغُيُوبِ

کتابخانه فیض الدین نصیری امینی
۲۶۶ تاریخ ۱۳
کرب

الحديث

فجر

[illegible]

۴۴

والمحقق

[illegible]

於

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

بِالْقِبْلَةِ

مالیہ

[illegible]

شیخ از دولت لم بکنز و نه هایت
مطهره و نه تمه قاسم

[illegible]

22

[illegible]

٧ رقبها للامام والمأمون

طالع

قوله انما قد فيها فليعلم الامر انما في النسخة في سنة فحين الركبتين **قوله** ان كان قد خرج من تحت
البروم بوقت حسن ارضاعه حتى طاب كثر النسخ او وقت عرقهم الحار والجلد وتسهل
البرص مضائق كونه مضيق كما في بعضها الوقت الصالح للزينة السهلة والذرة الزينة الباردة
ذلك ولا يزال الايمان بالناظر في وقت اداء الزينة كالعادة قد مضت به العلم اخبار
عديدة في هذا الوجه هو الامر عند وقت مسك في ابواب الحواشي وخرال في الحواشي من غير
الحسن في زمان جزئ من سعة قال الله عز وجل في ما لم يجد له عليه اهل ابنته من الحواشي
او يتلو في قال ان كان وقت حسن فلا بأس بالنسخ قبل الزينة وان كان خاف الوقت من
اجل ما مضى من الوقت فليبدل الزينة و هو ان يتم طلع ما شاء والامر بوضع ان يطعم الانسان
في اول دخول وقت الزينة الغنا فان كان يخاف فوت الزينة والنفس اذا دخل الانسان
وجهه ان يبدل الزينة اذا دخل وقتها فيكون خضد اول الوقت للزينة وليس يجوز
ان يطعم الانسان الغنا في اول الوقت المريب من آخر الوقت هذا من الحديث تمام
وهو صحيح في ضار ما قرنا في تفسيره **قوله** اذا دخره في هذه الفظة تقبضه وهو غثته
أخرة في الحركت او آخره بكسر الكاف والنصب على التثنية او على اللفظ او على النقص وذكر
اخره انما جاء بظلال آخره في قوله وبأخرة ايضا محركة وفعلت كذا آخره وبأخرة امر اخره قاله
في القاموس في مجي اللغز بعثك بيضا بأخرة بكسر الكاف أي بظرفه في بيته وأخوه على النقص
من باب التثنية الضمير العائد الى التثنية وأخوه به الالف وغود الضمير الى التثنية والنصب
على اللفظ او على النقص الى النقص اعم الى ان خاف خروج وقت الزينة في آخر التثنية او الى النقص
وبالجمل البرية من ان خاف خروج آخر الوقت **قوله** على يجوز ان يصلي بذلك الا ان
في طائفة من منزع الكتاب يصليان اثبات النون التثنية في سائر كتب الاخبار على جريان
ايضا بحسبة المعنى والمعنى يتعيان الايمان بالاذان والاقامة اعتداء اذ كان الايمان قد اذن
واقام حين ما قد كان على علم الاقرار ويصليان بذلك الاذان والاقامة اخرج الامم فيقولون
ويخرج قصد الحائز في بعض النسخ اسقاط النون على الاقرار يجوز وعلى ان التثنية **قوله**
قد سبقت الامام بركته في فتح قد يرد معول على ما سبقت بغير الجمع على سياق قوله في الامام
والاحد سبقت بهم اجمع الامم الرجل الا في بركته اذ سبق الامم في صلوة بهم ذلك الرجل بركته
والعنى ان الرجل وحده مسبق في بركته **قوله** او تعصى بهم في محله النصب على جركان
علفان على التثنية اركان ذلك الاية بيده وشها والمعنى ان كان بمنزلة تسليمهم او كان ان
تقصا على صلوةهم قد سطحت هذه الرواية في ما يجوزون عند ذلك بين التسليم وانظار الامم
حتى يفرق من ركعتيه وسلم هو افضل كما هو المذكور في كتب الفقه ومستند الاخبار

استاذ في الحرف اذ هو
صاحب الكشف
عن اسرار الانبياء
ابن معاذ بن مسعود البصري
ص

بعض

بعض الحجتين وهو ان كراهة صوم اليوم بعد العنق صالحة للاستصحاب كل يوم من
ايام السنة وكذلك كراهة صيام الاثنين من شعبان وكذلك كراهة الصيام في
والثلاثين والجمعة والاربعاء والثلاثين راحة للاستصحاب كل يوم من
دستية وسبيل حال انك على مسلك التحقيق ان تلك صوم كل يوم من ايام
ما هو ذلك اليوم من حيث هو مذهب واما فيه ذلك اليوم في الصيام الى سائر
ايام الدهر باسرها فليس هو مستحب ولا هو لعبادة حتى يزعم ان كراهة كره ما يحسن
الثواب بل انكره على معنى احد الاحكام الخمسة اصطلاحا فاذن لا في اعتبارك
لاختلاف الموضوع في الحكم وكذلك التكبير في السنة والشؤون ما هي تكبيره موضوعة
بالاستصحاب وهي امر آخر افرادتها الى ربيع وثلثين تكبيره وهو الموصوف بالكرامة
وذلك صوم الاثنين من شعبان موضوع الاستصحاب والابتداء في الصيام وجعله
اول الصوم موضع الكراهة كان الصلوة تكسب فيها عبادة وابتدائها في الحام
عبادة بل هو امر مكره بالفي المصطلح عليه ومباحية للصلاة يجعلها في الزيادة
معنى الاخرة والاولى بهذا القول هناك في سبع الشرائع باب **الظنطة**
ظنطة ومن حجت لم تكن حجت من الخلف في العبادة ولم تكن عليه من المردول
اي يمكن اخذ الظنطة حلالا لم يكن له لاجوب الظنطة عليه وكذلك في زكاة المال
من يمكنه استحبابا لا تجب عليه **ظنطة** ان يرد في عذ ظنطة في ايام فظنطة
كلما وقوله في القسم الثاني في عدة العبيد وقدة الى الوالي سواء بين اذ كان عدد
العبيد ساد بالعدد الوالي وكان كل منهم مشركا بين الجميع باسوة كان على كل واحد
فظنطة افس كلما ولكن لا فظنطة احد من العبيد عبيد تامها باصلاح كان على كل واحد
ان يرد في كل واحد احد من العبيد بقدر حصته من الزكاة وان كان ما يرد فيهم جميعا
متداريا يرد في من الفظنطة عرضا **ظنطة** في قوله **ظنطة** ان كان في الشراكسة
من افس فاعلم على عينه في هذا الشيء ما بين فظنطة فظنطة فظنطة فظنطة فظنطة
للتسعين الاولين وعلى هذا الظنط لا فيه على غلط الظنطة عن العبد المشركين
راش بل بناده وجوب الظنط في كل يوم من عذ حصته كما هو القول المشهور بين
الاصحاب وبنينا الشبهة حسب ان هذه العبدية كلام العهد وقريب اليه القول
بالاستطاب هناك انما فظنطة بيان ذلك فان العبد بين من يركب فضاغدا حتى فضا
في الفظنطة وقال الصدوق لا فظنطة عليهم **ظنطة** بل انما لم يركبها بعض من غيره

Handwritten text in Arabic script, likely a library stamp or ownership mark, located in the bottom right corner of the page.

5

[illegible]

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته وجلاله
وآياته وبرهانه
والله اعلم بالصواب

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته وجلاله
وآياته وبرهانه
والله اعلم بالصواب

[illegible]

[illegible]

کتابخانه فخر الدین نصیری امینی

شماره ۲۵۶ تاریخ

[illegible]

4

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

۱۰۰

والذين كانوا من طيعة ابيهم
والذين الطهارة وغيره

79

تکلیف بود چه
بسیار مانع
م

البركة

27 1
12

١٤٤٤

[illegible]

卷之四

63

[illegible]

۳۲

1892

[illegible]

المراد بالكتاب المذكور في المتن
كتاب الجيوش في الجيوش

2

Feb 29. 1882.

ولا

[illegible]



21

[illegible]

تفتیش

وقد قال ابن ابي عمير
الذي كان من اهل الكوفة
والعراق واليمن والهند
والبحر والحدود والبلاد
التي هي في ارض الاسلام
كلها مشقة فخره كما قال
الروافض من اهل الكوفة
في حجة الوديع



بسم الله الرحمن الرحيم
والاشفاق من العليم الحكيم

سبحانك اللهم جل مجدك وعز مجدك يا رب العالمات العلية
والناقلات البالية ويا قيوم الدايمة الحائرة والنايات
الدايرة يا نور النور ويا مدبر الامور وفرت بجلالك وتوالت
يا مكون الكون ويا مشيئ الشئ كونت بجلالك وسيت بطولك
رفعت فوق السماوات والارضات وخضعت قوت الدايمة
المهايات انت جاعل النور والظلمة وفاعل المهيبة والالام
الفيض منك والخرق لك انت باسط الجود وحيض الجود
البسط منك والجود منك انت خالق كل شئ منك البدو
والسطو واليك العود والرجوع ادر كني بحيل صنعك ويا في
في متسع صنعك وصل على افضل سائلي اليك ومنه سائلي
لديك مبلغ رسالتك ومنعم سفارتك محمد واهل بيته

الشيء من الاشياء والظاهر المستقيم من الغائب
المرئى بالعين والباطن بالقلوب

نعم انما ركن مطهر وطاهر
وكذا البرزخ والسماء والارض والكل
في كل

كتابخانه فخر الدين نصري اميني
شماره تاريخ

الظاهر

الظاهر والاطيب والاصحاف المفاخر مفاخر الاصل والتميز
مواضع كرك وتراجيحك رب بدت نعم يا واهل الجوة
خلقت فاجد قضيت فاعلمت ملكك فانعم وبعث فيقول
اصحح المربوبين الى ربك الغني محمد الملقب باقر الدماء الحسيني
فتم الله له بالحسنى اخلاء الخلقة النورية واقراء القواية الروحية
ان هذا مشرع عظيم في عصره رباني جاز بهجة السرايا نورها
العقلية وراز بهجة الفكر باطوار اداري الروحية لم اشع
عن مرالحى متعذب الشهرة ولم اسفح عن حروف فطرة الحكمة
بجلاط سواد الفكرة واذا قد اصطفاه فصرح على اللسان والادراك
من شركا والصناعة ورؤسا لها في الملة الاسلامية والذروة
اليونانية بشرح الصدر للديان واجتباى منهم للاصطلياد
الحق بالبرهان وبلغ نصباى الى حيث فكلت العقد وشكبت
الاخكار ونحلت العلوم ونفرت الانظار وبفضل منور حجة
اسقام الاذهان وسرح صدور غوامض الاحكام وارجت الحكمة
ولمجت الفلسفة وانفجها فآراء الاخف مامن البروق

راية روزگار وروزگار
والعقلية والادراك
التي بالبرهان والادراك

لهذه الموهبة الربوبية و اراد ان لا يقدح في تلك الحق على هذه الذ
المربوبية وصنعت هذا العلق المتين والعرق اللتين شرعية
للشارعين و ذريعة للبارعين على اعدان يجعله اللفق المبين
و السبيل المستبين في الدلائل العلمية و امر الاسرار الحكيمية
و برهان سطوع النقل الحكمة في ساهرة الدين و انما نجوم الحق
و الحقيقة من شرق اليقين و ايم الله فليقدان انه و حاشية
و لم يكد رام بوصف الى التدرج الى ان يعرف سبيل جناب الربوبية
حيث لا يجرب من الوجود و الصفا و نسبة المبدع اليه كيف
سنة البدء و بقاء البقاء و اليه الرجوع على تلك الفهم من الموهبة
البرمانية و الفلسفة اليونانية حتى استوت حكمة يمانية ايمانية
حسب الحق بايماء له اقل العنصر لعقل المخرج و قط السبع استمالا
لترك الخدس و اقتباس الشك البرهان مع غرضه المطلوب
و صعوبة المسلك و تنوع السطاع و قصور الباع و ما ركن الكرم
نعية و الكبر و جهة من ابواب العلم و ما هو له العلم الاعلى و حكمه
ما فوق الطبيعة الموهبة بعلم الانوار و المعارف فان القوة حصا
للانوار

للانوار من اير المقاصد لم يكد يستوجب المطلب الغرض فيس
سواء باللاحق بالقصد الثاني و الاستيفاء في السبل الحقيقي
و المعاني من رب الاول و الثاني و من اليه مصر الماع و المتنا
و اذ لم ابق فيه الا بالمهيم على كل الامور حفظ العقول من
الذخيرة و عاصم النفوس عن مقتطات الغرور و لم اترج به
الادوية التعليم بذات الصدور و اهل ان يعلم من افضل
بجولة من الخراج و القصور و اجزل ما تقدم من طوار الطيرة نشاة
ان يجدير بالاجابة قد يرلى الافاضة له الملك و الامر و يدرك الحود
و الخير و هو على كل شئ قدير و بكل شئ عليم و خزان الخفايا
في الكتاب مظم ابوابا صرحا في كل منها مساقا في كل منها
فصول في كل منها عنوانا مناسبة لجواهر المطالب و صاكال المار
الصرحة الاولى من كتاب اللفق المبين و هو تلك العلم و تسماء
في الشطر الكلي من حكمه ما فوق الطبيعة المسافة الاولى من الصفة
الاولى في تقديم جملة تجري مجرى المبادي في التقديم و التقدير
في تحديد الحكم التي هي فوق الطبيعة و تحصيل

فصل

موضوعي واقول اولاً ان لما اوقعت من الحكم اليمانية النتيجة
والفلسفية الالمانية البهيمية الناطق بقوان فصلها السابق
لسان لسان حتى توارى جمع قارة طرق هذا الكتاب البارق
البارق شاملاً فاشياً وجاهلاً بملكوته ومكاناً تخلياً ومقاماً رعباً
لم يكن تلويحاً استتارياً بحيث ان استكمل العقل للذات
ليس الوجود حقيقة الانفس الموجودة بالمعنى المصدري الى ضرورة
نفس المية في ظرف لا معنى ما ينضم الى المية او يتفرع منها جعل
مناطاً لغير استزاع الموجودية وحمل مفهوم الموجود فلعل المتحقق
ان ليس في ظرف الوجود الانفس المية ثم العقل بظرف من العقل
يتفرع منها معنى الموجودية والضرورة المصدرية ويصفها
ويحيط عليها على ان مصداق الحمل ومطابق الحكم هو نفس المية
بحسب ذلك الطرف لا امر لا يقوم بها فيصح الحمل فان اوجهم
اذا قد شبه حمل الذاتيات حيث ان مصداق الحمل ومطابق الحكم
هناك ليس الانفس ذات الموضوع والوجود من العرضيات
اللاحقة قبل تفصيل عن ذلك ان ذات الموضوع هناك بنفسها

انفس في ظرف الوجود حمل ذات

تستقل

تستقل بمصداقية الحمل مع عزل النطق عن الذاتية كما ينبغي
واما حمل الموجود فمصادق لنفس ذات الموضوع لكل من حيث
بل باعتبارها على علية العلوية لما لها فاذا تعرفت بضرورة اوتراك
صح حمل الوجود قطعاً ورياً بقوله الى الحكم بها مشاهير مرتب آثار
المية عليها فيعرف ان ما هو مصداق الحمل متحقق فيكم بصح الحمل
لان ترتب الان مصداق الحمل ايضا فالحمل فلهذا فارق حمل
من تلك المية نعم قد عرفت في سائر العرضيات
اذ ليس في العوارض ما هذه شاكلية الوجود وايضا الوجود
سائر الاعراض بان كل عرض فان وجوده في نفسه هو بعينه وجوده
في موضوعه واما العرض الذي هو الوجود فحقيقته اي نفس ان كذا
في الوجود او في الذهن لا شيء او معنى به كذا في الوجود او في
فوجود بعينه هو وجود موضوعه ولا يستصح العقل ان يعال وجوده
في موضوعه ووجوده في نفسه بمعنى ان له وجوداً كما يكون للساكن
بل بمعنى ان وجوده في موضوعه نفس وجود موضوعه على خلاف
سائر كل عرض غيره فان وجود العرض في موضوعه نفس وجود ذلك

وجود الوجود في نفسه
هو بعينه وجوده في
موضوعه

ماتر

ان الوجه
مسيو
الموجود

[illegible]

[illegible]

بالفعل وما صادق حمل الموجه فليست على هذا القسط
 متى نحو هدر غاية الاعتبارات وما ذية حقها فقد انصب
 من مظاهر الشكوك واللام وان اجمال جهة الاعتبار واضحه
 حقوق الحقيقة انما اختلاف الحكم واذ قبح الامر الى الانساق الى
 ذروة هذا المقام فلنحقق القول في الجمل والمحل بفصل من الله
 ذاتية ان ما يلي عليه ما راجعه لقولهم نحن في هذا الوجه فاما
 به الموجه اى المقصود بالوجه هو صورة الماهية وموجودتها
 المأخوذة من نفس الماهية المتصورة للمعنى لمحي الماهية فيشتق
 الموجه ويحمل عليها كما يكون في السواد والاسود كما ان الانسانية
 مفهوم مأخوذ من نفس ذات الانسان لا امر تقرر بالانسان ومن لم
 يفقه ذلك ظن انهم قصدوا ان مبدأ الاستقاق انما هو المشتق
 وتثبت ذلك في ان الامور العادة للموجود اى المشتق
 وفيه شيع القول في تحقيق الجمل والمحل ما يليق بذلك اخذ
 في تحديد جرم المتن في الجمل اما بسيط وهو محل الس وانه
 لنفس ذلك الشر وتعد من عن تعليق شئ بشئ ولا يكون بحسب الله
 (نحو)

هذا هو الوجه الذي هو
 في الجمل والمحل ما يليق
 به الموجه اى المقصود
 بالموجه هو صورة
 الماهية وموجودتها
 المأخوذة من نفس
 الماهية المتصورة
 للمعنى لمحي
 الماهية فيشتق
 الموجه ويحمل
 عليها كما يكون
 في السواد والاسود
 كما ان الانسانية
 مفهوم مأخوذ من
 نفس ذات الانسان
 لا امر تقرر
 بالانسان ومن لم
 يفقه ذلك ظن
 انهم قصدوا
 ان مبدأ
 الاستقاق
 انما هو
 المشتق
 وتثبت ذلك
 في ان
 الامور
 العادة
 للموجود
 اى
 المشتق
 وفيه
 شيع
 القول
 في
 تحقيق
 الجمل
 والمحل
 ما
 يليق
 بذلك
 اخذ
 في
 تحديد
 جرم
 المتن
 في
 الجمل
 اما
 بسيط
 وهو
 محل
 الس
 وانه
 لنفس
 ذلك
 الشر
 وتعد
 من
 عن
 تعليق
 شئ
 بشئ
 ولا
 يكون
 بحسب
 الله

نحو ان الماهية

الافادة لكثرة المعنى
 بجزء الفاعل
 انما هو الوجه الذي هو
 في الجمل والمحل ما يليق
 به الموجه اى المقصود
 بالموجه هو صورة
 الماهية وموجودتها
 المأخوذة من نفس
 الماهية المتصورة
 للمعنى لمحي
 الماهية فيشتق
 الموجه ويحمل
 عليها كما يكون
 في السواد والاسود
 كما ان الانسانية
 مفهوم مأخوذ من
 نفس ذات الانسان
 لا امر تقرر
 بالانسان ومن لم
 يفقه ذلك ظن
 انهم قصدوا
 ان مبدأ
 الاستقاق
 انما هو
 المشتق
 وتثبت ذلك
 في ان
 الامور
 العادة
 للموجود
 اى
 المشتق
 وفيه
 شيع
 القول
 في
 تحقيق
 الجمل
 والمحل
 ما
 يليق
 بذلك
 اخذ
 في
 تحديد
 جرم
 المتن
 في
 الجمل
 اما
 بسيط
 وهو
 محل
 الس
 وانه
 لنفس
 ذلك
 الشر
 وتعد
 من
 عن
 تعليق
 شئ
 بشئ
 ولا
 يكون
 بحسب
 الله

الاجمل فقط ويدعى الى عمل بغيره ويصير عن تلك المرتبة
 الموجه بقرار الذات وقوام الماهية وفعليتها واما قوله
 الشئ شيئا وقصده اياه واشره المترتب عليه هو هذا الهمد الركبة
 الحامية ولا يتحقق له واحد بل مجمل ومجمل اليه وهو انما يتحقق
 اياه وما يقل ان لم يكن ذلك من الانتهاء الى الجمل بسيط اما النفس الصورة
 او الانقضاء او انقضاء الانقضاء او المفهوم فاني بعض المراتب
 حاصلا بان نسبة التي هي الصورة او الانقضاء في هذا النوع من الجمل
 انما تخط من المجمل الى المجمل اليه على انها مرة لمخلوطه احدها
 بالاجمل على ان يتوجه الانقضاء اليها براسها وانما دخولها في متعلق
 الجمل العرض من تلك الجهة فاذا وصفت على الاستقلال بالانقضاء
 من حيث انها ماهية ما انزل النظر حينئذ من الطرفين الى البوصلة والعزم
 متعلق الجمل المتعلق المولف عاد الحكم بان هذه الهيئة هي التي
 في نفسها الى جمل بغيرها او يستغنى عن ما في الماهية الانقضاء
 ببقائها التصورية عن الجمل والانقضاء اليه في المخلوط لا يدخل في
 قوامها مفوض الى البرهان اليس قد قرع سمك ان التصور

هذا هو الوجه الذي هو
 في الجمل والمحل ما يليق
 به الموجه اى المقصود
 بالموجه هو صورة
 الماهية وموجودتها
 المأخوذة من نفس
 الماهية المتصورة
 للمعنى لمحي
 الماهية فيشتق
 الموجه ويحمل
 عليها كما يكون
 في السواد والاسود
 كما ان الانسانية
 مفهوم مأخوذ من
 نفس ذات الانسان
 لا امر تقرر
 بالانسان ومن لم
 يفقه ذلك ظن
 انهم قصدوا
 ان مبدأ
 الاستقاق
 انما هو
 المشتق
 وتثبت ذلك
 في ان
 الامور
 العادة
 للموجود
 اى
 المشتق
 وفيه
 شيع
 القول
 في
 تحقيق
 الجمل
 والمحل
 ما
 يليق
 بذلك
 اخذ
 في
 تحديد
 جرم
 المتن
 في
 الجمل
 اما
 بسيط
 وهو
 محل
 الس
 وانه
 لنفس
 ذلك
 الشر
 وتعد
 من
 عن
 تعليق
 شئ
 بشئ
 ولا
 يكون
 بحسب
 الله

انقضاء
 من حيث انها

سُتَاقُ الصَّديقِ هو المصَوِّعُ
الْمُتَعَبِّسُ بِالْجُودِ فَهُوَ

٥

V₂

مع الاتفاق على انتفاء تسلط النور عن الوجه لصحبه المجدوم
ففسد على خداهما قوام المستكين سببا لصل التي لا تحترق
معه الماهية باجبال البسيط كما في القرآن العزيز من قوله عز وجل
وجعل الظلال والنور على ان اثر الجاعل وبالفحص ويبدو اولا
وبالذات هو نفس الماهية ثم يستتبع ذلك جعل موافق الموجود
مفاده خلط الوجود والماهية وصدق الحاشي قوله الان في موضعه
لكن لا يستتبع افاضة ذلك الجاعل او باقتضاء من الماهية الفاعلة
بل نفس الشيء ذلك جعل المقدس البسيط على سبيل الاستلزام
والاستتباع الست قد سبق ان افطنا ذلك ان الوجه حقيقة
منزوعة الية وان نفس قوام الية مع جعل الوجه ومصادقه
الفاعل
فانهم اذا استفتحت بحجب نفسها وحيث اصل قوامها علم
صدق جعل الوجه عليها جهة ذاتها وخرج عن حدود بقية الاصل
وهو باطل فان في ذاتها انما عليها من حيث قوامها ونقرا في
عمل الموجودية وهي ذاتها لاجل الانعبار في غلب البسيط والسلب
الصرف والقوة المحضة ويخرج مبدءا الى النور واللاي كمال
بسط

[illegible]

وہیں حقیقت
ہو جیسا کہ

نفسه ای بحقیقه تصویر

الملك الناصر
الملك الناصر
الملك الناصر

۱۰۰

وغيرك احب وجهك الى امرائي وولائي واهل بيته

17

$\frac{1}{2} + \frac{1}{2} = 1$

五

2

20

...

3

521

هذا هو الوجه الثاني في كون الماهية
لا يتصور كونه أصلا واما في الماهية الممكنة

سلب الشيء عن نفسه انما يتصور مطلقا اذا كان وجود الشيء عين ماهيته
فلم يتصور كونه أصلا واما في الماهية الممكنة فاما مع اعتبار الوجود
فقط لا يصح سلب المعدم عن نفسه فصللا عن الذاتيات وربما يصرف
التأني في انتفاع موضوعها وذات الممكن لا تأتي لعدم ذلك الممكن
شي من الممكنات هو الذات والذات هو المطلق هو المبدء الاول
وفي الاسماء الالهية ياهو يامن هو يامن لا هو الا هو فكيف يستقيم
عدم تعلق الجبل بغير الشيء نفسه وبينه وبين ذاتياتها ثم ما وضعت
من قبل ان الوجود خارج عن الماهية الممكنة نسبة الماهية للوجود
فكيف يجعل مصداق الحمل الموجود على ذات الممكن نفس ماهية ذلك
الاشارة الى الماهية بالقياس الى ما يدخل فيها على ان الوجهة
الى الممكنات لا يكون على شاكلة لوازم الماهية ايضا ثم يحصل سبق الماهية
على الوجهة عن على الترتيب فتسراج بان خلط الذات والذاتيات
لا يكون مقتضى او اقتضاء البصر الى الماهية من حيث هو غير ممكن
الانطلاق عن ان يكون بعينه لما ذاتياتها واما ملحق فاما من تلقاء
مقتضى او مقتضا من تلقاء وجود الماهية فتقولنا الانسان ان او يكون

لا يحج صدقته الى الجبل من جهة الخلط وان اخرج الى الجبل وان تقرر الموضوع
فما يثبت عنه انما هو ذات الموضوع ليست اقوال الصدور عن الحالة
بل التقرر فقط حتى لو امكن بالتقرر نفس الذات من غير فعله كلفي على ان
ذلك لا يصح ليس بجهة اقفا رخصه للخلط باعتبار خصوصية الطرفين
بل بجهة استدعاء مطلق طبيعة الربط لا بما في فاذن لو وقع صدق
خصوص الجبل في ذات الماهية بخصوصية حاشية الموضوع في الجبل على
لغة نفس الماهية وصدور عن الجبل الى انما هو بالعرض على سبيل
من حيثين عدم تقرر الماهية الا كما انية بنفسها ومطلق كون الربط
اجابا بالذات من جهة قص الخلط وخصوص حاشية الجبل
فلا اخرج الى توسط جعل يولف للخلط بين الطرفين فلا الى اعتبار
جعل بسيط للذات فالجبل على فعل ماهية الانسان ثم هو نفسه
وجوان لا يجعل متولفا اصلا ولا نفس ذلك الجبل البسيط وهذا
غامض من لم يدق الفطنة ولم يكن بصريته بسبيل الى الالفعل
تجمل انه يقتضي بان صدق الحمل بنفس جعل الماهية لا يجعل مستان
فان الجبل يتعلق او لا بنفس الماهية ثم العقل يفرع منها كونها هي

مقتضى

او بعض ذاتياتها ومصدق الحمل لنفس جعل الماهية وزعم ان ذلك
من مذهب الاشراقية وهو على غير حقيقة الوجود السخافة فقد
تحققت ان مصداق الحمل بخصوصه نفس الماهية بما هي في قولهم
واثبتت الماهية بمجولتين جعلها انما غنى به ان جعل الماهية
هو صفة جعلها في مجول في ذاتها جعلها بسيطا هو عين جعل الماهية
بل جعل البسيط الوحداني يتعلق اولاً بالذاتيات والمقربات
ثم بالماهية وهذا مسلوك الاشراقية والرواقية وانما حاولنا
ترميمه وتعميمه للحكمة اليمانية لان ذلك جعل بوسط اعتبار
العقل من الماهية ومقوماتها للحفظ والحفظ صدق الحمل وذلك
مصدق الحمل لنفس الماهية المجولية لا جعلها ومجوليتها فان من
الاعتبارين فروعاً على ان التشكيك لا يختص بالرواقية بل بغيره
ايضا فلا يجد ان نزاج الا بما يجري الفرضين لكن اتباع المشائية
ربما ينقصون ايضا بان صفة سلب المعلوم عن نفسه انما يستوجب
استلزام الربط الديجاني وجود الموضوع لا الفرعية فصدق
الحمل في الذاتيات لا يتوقف على الحمل المولف للموضوع اي جعله

بل انما يستلزم وتسبب لوقيل بالمسارقة بين مرتبتي الفعلية والوجود
وسيناقى فنذكر الى الحق الصريح ان شاء الله تعالى ثم اللواحق
منها لو اذم الماهية ومصدق الحمل فيها نفس الماهية والمجولة ومفهوم
الحمل مع اقتضاها من الماهية للحفظ لا الماهية باعتبار المجولية
عن الوجه المتأخر عنها ان يفسد ما لو اذم الماهية الى نفس الماهية فقط
من جهة اقتضاها للحفظ من غير اعتبار رتبة مطلق الوجود كما كان
نظير الصنعة ورئيسها فان ملاحظة المجولية انما احتج بها
في صدق الحمل لكون الموضوع من البلاغ الدكائية وللاذمة
اللا بالمجولية لانه حيث ان ذاته احدى حاشيتي هذا الحمل
والاستدعاء مطلق الربط الديجاني بما هو مطلق الربط الديجاني ذلك
لامرجح الخصومة الا بالعرض على قيس ما عرفت واعض الامر
بشرفته التشكيك وغيرها انه يلزم حيثما اكون الوجود من الماهية
وهو يكون من حيث هي هي مشرفة فيه لامرجح حيث هو موجود او
مجرد ان عدم الاعتبار الوجود في الماهية عند اقتضاها صفة
لا يقتضي انعكاسها عن الوجود حالة الاقتضا فان انعكاسها عن الوجود

لو اذم

ويجب ان فصله عن ان يكون موقرة فاذن لا يتصور كونها موقرة في
 الذي لا يتصور حاله الشارح عند ذلك كالحال بالحق الى الصفه اخرى
 بل يتصور للماهية مرتبة في الوجه لا يكون بحسب الخط بالصفه وان
 الاقتران في الاعيان دائما ولازما وان قلنا باعتبار مدخلية ^{مطلق الوجه}
 فيكون مصداق الحاله ماهية الموضوع المتقوية بالخط ومفهوم الحاله
 واقضاء الماهية باعتبار مطلق الوجود بالخط وان كان مفردا احد
 الوجودين محال لداخل ومنها عوارض ممكنة الاقتران في مصداق
 حملها ماهية الموضوع المتقوية بالوجود ومفهوم الحاله او متقوية بالخط
 من خارج واما اللاحق الذي هو الوجه في مصداق الحاله في نفس ماهية
 الموضوع المتقوية في غير اعتبار امرها اصلا كما يكون في سائر ^{العوارض}
 في لوازم الماهية واللواحق المعاصرة لكل ما ياتي بها هي نفسها كما هو
 في الذاتيات لكون الوجه غير داخل في قواها بل في حيث انها صادرة
 بنفس تفرعها عن الجاعل فالمتا ط بالذات هي حقيقة حقيقة
 الصدور بالخط البسيط فاذن ما اسهل ان يظهر ان الماهية
 المصدرة عن الجاعل لم يحل عليها شيء اصلا فاذا صدرت صدق

الطريق الجواب

انها هي ما هو ذاتياتها ولكن لا مرجح في صدرت بل انما صدرت
 على وجه المعارفة لا التوقف وانها موجودة باعتبار الخط حيث
 هي صدرت اي بلحاظ تلك الحقيقة للحاظتها حيث هي نفسها ولكن
 حين ما صدرت فذلك لم يكن من الممكن ان هو المطلق بل انما يصح
 ان يقال هو فعلة او هو بعض ذاتياتها حين المجردة ويصدق هو وجه
 وثابت باعتبار المجردة وكان المبدأ الاول ذكره هو على ذلك
 ولم يكن هو الا هو وكان يكون الكون ونشي الشيء است اقول ان
 الكون كونا ونشي الشيء شيئا فاحد من حمل الوجه في شيء حمل الذات
 من وجه وسابغ من وجه وبما من حمل لوازم الماهية في كلا الوجهين
 مباينة صرفة وان سبق الماهية على الوجه سبق بالماهية وما به السبق
 فيه تقرر الماهية لا سبق بالطبع او بالعلية وما به السبق فيها الوجه
 او عارضه اي الوجود وليس للماهية مرتبة وجه يتصور بحسبها
 الخط بالوجه وانما لها مرتبة فعلية وتقرر است ما هي هي نفسها
 مرتبة اخراج يستعنتها الوجه اي الوجودية المصدرة بل ما هي مستعنتها
 وغير مشلحة عن اقترانها مطلقا وذات الماهية ايضا لها تقدم

بالمهية
 بالمهية عليها حيث تقرر ويحكم العقل بان الجعل البسيط المتعلق
 بالاصدار انما الاتي ان يتعلق بالاصدار او لا بها ثم بالمهية كما
 ان لها تعدا بالطبع ايضا على المهية بحسب الوجودين فعدا اجتماعها
 نحو ان من المتقدم ثم ان هناك خصا على شدة غرض كانا قد سبقنا اليه
 فطاشك فان المهية في مرتبة الصدور وهر لغيرها مرتبة التقرر
 ساجز عن مقوماتها وتقدم على الوجه ليكون نسبة الوجه والذات
 الى المهية على التماس ولكن على سبيل ان نعلق الجعل البسيط بالمهية
 عن تعلقه بعينه بالذات ومتقدم بحسب تلك المرتبة منها على متعلق
 الجعل المؤلف للوجه اي ان المهية موجهة لست اقول على جعل
 يتعلق به فان صدق هذه الهيئة الخلية بنفس استيعاب تعلق الجعل
 البسيط بالمهية لذلك للجعل المؤلف يتعلق به من غير ان الجعل البسيط
 للمهية او في مرتبة اذ تلك ليست الالسنه ساير العوارض في الوجه
 وفي النهاية ليس تقدم على جعل المؤلف بتوسط بين المهية وبين
 ما هو ذاتي لها فمعرفة استحالته ولا على متعلقه كقولنا الانسان
 فقد عرفت انه لا استيعاب هناك بل مجرد اقتران على وجه الاتصال

واذ الوجه الوجه على ان يصل متعلق الجعل البسيط اليه الموجهة ثم
 انها مفهوم فاللجئ ان المهية موجودة ربما تعلق به جعل بسيط
 الجعل البسيط المتعلق بالمهية ولا ترتب عليه على سبيل لزوم البتة
 وهذه سياسات حكيمه لا اصول عليه يخفى انما اشجار العقلية
 باسطة شمس الالهام والتفريق وهم وتبسيم ربما اختل ترك
 ما يشبه به بعض مقلده اتباع المشائية من ان الطلة الموجهة
 هي هي الامكان كيعتبه نسبة الوجه الى المهية فلم الجعل البسيط
 فكذلك يتبين ان عار كما كانت من اهل التحصيل لا اصول
 عليك واللاستبهرت فاستشعرت ان ذلك بعد ان دريت
 ما حقيقة الوجود وكيف الى المهية ومنه من انزاعها من استيعاب
 الانفكاك منه ومن تقرر المهية هو الذي اقصى الى استيعاب المجولية
 لنفس المهية على ان القول في الامكان ارفع مما يصنفه الحكماء
 وانا ان المهية من حيث هي هي كيف يتصرف بالمجولية وهي من
 عوارضها والمهية من حيث هي ليست الا هي فلهذا استبان نظيره
 في الوجود ان المهية من حيث هي لا ينظر شي انما يلحقها ان يوجد

بالموجود الذي يوجد في لا بشرط الخط وعدم الخط به فكذا لا الجوهرية
اعني ان العقل انما يتصور وضعها في نحو الملاحظة التي هي شرط للخط
والشعيرة تنفي عن اصل الجعل البسيط فروع هي اصول تفويضا
مسائل حكمية منها مطلب بل على ما علمه من ان هل الله هل الله
على الإطلاق وهل الله موجود على صفة ويستبين ان الحق بالهلية
البسيط هو الاول والهلية المركبة ضربان بالاضافة وعلى ذلك
ولو اضطلع على جعل البسيط ضربين بسيط على الحقيقة وهو الهلية
في نفس مرتبة وبسطة على الاضافة وبالقيس وهي هلية الهلية
بحسب الوجه في نفسه والمركبة هلية الله على صفة فلا شرط وكان
من امس بالجعل البسيط انما اهل نفسه عن التخليق ثمة لعدم
الوجود عن التفرق الا في اعتبار العقل فيما تحقق الوجه في اعتبار
المتقرر لكن المرتبة في مختلفان والشئ بحسب كل منها لو احسن
فالاجمال مغلط في المعار العلمية والاعتبار التصورية والاذعان
والاقتضايات الحديثة والبركانية ومنها الجعل البسيط انما ينسب
الى العللة الفاعلية بل الفاعلية الهلية ومقتضى الوجود ^{على الإطلاق} هو

والاقتضايات

واما سائر العلل فانما ينسب اليها الدوران بما يتوقف عليه الجعل المولف ^{على}
الوجهية واما توقف نفس الهلية وقوامها عليها فكذا يكون بالعرض
فاذا استنم ما يتوقف عليه وجود المعلول وبلغ الاستعداد نصابه
واستجمع الفاعل شروط الاضافة حصل الوجود لكن حصول الوجود انما يكون
بان يبدع الجاعل نفس الهلية فينبهه الموجودة ثم يشبه ان يكون
يعقد الاصطلاح على تفصيل الجاعل بالعللة الفاعل اذا كان تارة
باصدار نفس الهلية للجعل البسيط واما سائر العلل فطلاق الله
منها الجاعل وكذا الفاعل الجعل المولف انما فاعل الوجه ^{للاقتضايات}
ان يطلق عليه الجاعل بل في الموجود الفاعل فخط ومنها مطلق
شئ بسبب ما هو طبيعة نبوت شئ شئ على الإطلاق في تفرقات
المثبت له ومستلزم نبوته واما بالخط الى خصوصه للجائدين في ما
يكون ايضا على هذه الشكاي على الفرعية بالقياس الى التفرق المثبت
والاستلزام بالقياس الى النبوة كما في نبوت الوجه للماهية ففقدت
لكان طرق عرض الوجه في ظرف الخط والشعيرة هو بعبارة واما ذلك
على فاعلة الاستلزام بالنظر الى النبوة فان النبوة فكذا لا الظروف

لا يتقدم على نفسه ولكن يتأخر عن غيره فيكون المهيبة فيه وذلك القول لازم
 المهيبة بنا على الحق من سادها الى اخر المراتب فمهيبة المهيبة حترتب
 على فعلية المهيبة ومستلزم لتبوتها لا يتوقف عليه فان الوجه وان كان اول
 ما يلحق المهيبة ومعنى هذا ان ليس له كمال بحيث يستدعيه تبوت الملائكة
 بل كانت المهيبة المستقرزة في نفسها بحيث ان كان اول ما يتبعها في سرعة
 الموجودية وانما استدعا تبوت الملائكة المهيبة ان يكون مقرر بالوجود
 ومسوقا بفعليتها لا بغيره واستدعا وطبقه الملائكة ان يكون محموله
 بالوجه في مرتبة اخفض منها لذلك اللازم وذلك لا يتحقق ان يكون الوجه
 من لوازم المهيبة وانما يكون على الفرعية والترتبة النسبية الى المهيبة
 وتبوت كليهما كما في العوارض الملازمة لغير الوجه وغير لوازم المهيبة
 اي حيث يرفع التبوت الى الحق في خارج عن قوام المهيبة فيستغنى
 من نفسها او غير مستند اليها فان تبوتها للمعروض مسوقا بفعلية
 مهيبة العروضة والوجه جميعا وقد يكون بحسب خصوص الماشيئين
 على مجرد الاستلزام دون الفرعية بالقياس الى ان المهيبة المتبته في ذات
 جميعها وان كان مزجها انما مطلق تبوت شي على الفرعية نسبة

الى التفرقة

الى التفرقة فكلها في تبوت الذاتيات لزومها وان لم يدركها بالجهل
 فبغيره ان يمنع الفرعية وتصح بالاستلزام مطلقا حسن العمل السجدة
 تلتطف الفرعية ومنها سبق فعلية المهيبة على الوجه انما يستقيم على
 الوجه فيقال ان هذا الانسان فوجدت ان هذا الانسان انسانا
 آخر فوجدت ان هذا الانسان فخاص قوامه فوجدت ان هذا الانسان
 بالجهل البسيط فعمل القول بالمساواة اصح لانظر رسم لكن انما هو الحق
 المنفصلة واللاستزاعا اللاحقة والاعتبار بتبوت العارضة عن تبوت
 قوام المهيبة كما يكون في القطعية وانما سبق الوجه على الفعلية فلا يتحقق
 الاذ وفقط سقيمة ومنها الجاعل اذا فعل نفس المهيبة اقتضى منها الوجه
 قبل ما يبرر الواجب فاذا كان المحمول مما يستلزمه يكون ذلك ثابتا
 الى ان فعل نفس المهيبة فالاصدار على ان فعل نفس المهيبة وبصدره
 في تمام زمان تقرأ وهو زمان شخصي لو حله الدهن الى ان فعله او
 ايات حكم العقل بان الجاعل يصدره زمانا زمانا او آتانا زمانا نفس المحل
 الاول كما اذا كان المحمول انفس المهيبة بالوجه فلهذا لا يستلزم المعقول
 بحصل العلة وجوده في زمان شخصي ويجوز ان يكون وجوده وادراكه

الى الزمنية ما واستخرج من ان الحكم القطري ان العلة يقتضي الوجه وتصلبه
 في زمانا او آتانا بنفس التحصيل الاول اذا لم يمتد في حد نفسه ليست على
 جهة الفعلية اصله لفعلية قوائم المهيبة وتقررا ولا فعلية الوجود
 ولا فعلية صفة من الصفات اللازمة والاصح يستدل بل من جهة نفسها
 في جهة القوة الضرورية وبعده العاقبة المحضة فحيث لا افاضة في الزمان
 لا مهيبة ولا وجود للموجود في السير جعل الجاعل في السير قوائم المهيبة ولا
 الوجه ولا يستلزم ذلك كون الجاعل زمانيا في فعله بل مجرد كون الجاعل
 زمانيا في نفسه وسيكشف ذلك في قوله تعالى الله تعالى في ربي
 من ذلك ان الموجودات الممكنة تقع ذاتها من حيث مهيبتها واما
 وجودها بها وبجميعها بالزمان واللوازم والوجود وتغيره من حيث
 الوجه الواجب الوجه الحق المتصور بذاته او ذيها برحمته مستودع
 حكمه عارضة استبعاد العالم المتعز زكريا وحضرة واذن له بالحيات
 وما في الارض ومنها ما ليس له مهيبة مستقرة في الالهيان او في جهة
 من الالهيان الساطعة والعالية تليق في عالم الامكان بل في الحقيقة
 بالذات فان سلبه تقرر المهيبة على الإطلاق بان يكون بالظن الى المهيبة

ديانا

ديانا ولو حينها مستقرة لان الجاعل بطر وعز المهيبة بان يفعلها
 وينقص تقرر في قوائمها في الالهيان او في جهة ما وشيخ مطلق التقرر
 مطلق الوجه ولذلك لم يكن من الممكنة محدة مطلقا للالهيان
 بالنظر الى ذاته لا بفعل بل بفاعضة المبدء الاول عن مجردة وخصوصا
 في الالهيان او في جهة من جهة ما يكون جعل المهيبة هناك بالباري سبحانه
 اجمع الالهيان العالية والمعارضة العقلية واخرجه من الالهيان المطلق
 بان جعل انفسها الالهيان في عوار الوجود والسرور وشعورنا الله تعالى
 وجعل قوائم المهيبة وتقرر في تلك المراكز فيها ما حصل شيء
 من تلك المهيبة في الالهيان او في جهة ما فكل فعل لنفس المهيبة هناك
 بالجعل البسيط فاستخرج منها الوجه في الالهيان او في ذلك المراكز فان
 ما لم يكن تخصيص الجعل البسيط بما في العدم المطلق والسلب المستعجب
 وعدا فاضته المهيبة المتكلمة في الذين في الالهيان من ضرورة الجعل
 اخراجي الموضع تحصيل في اراعه من التحصيل صا بطر ميز الى الالهيان
 بنسب وطرف اما انفسها من انفسها الصفات الى الموصوفين في ذلك
 ولا هي التمسيد في شدة الحاشية مع في طرف الالهيان كما في الالهيان

منه
وفضل

البينة ولما انتزاعه بان يكون الموصوف في طرف الاتصاف بحيث
 للعقل اذا لاحظ على ما هو عليه من الاحوال هناك ان يحكي عنه ما يشترط
 فيه صفة بحيث حاله في ذلك الطرف كما في الاتصاف والسميات المتروكة
 في قولنا السما فوق الارض وزيد اعلى من فلان على انها من التقنيات الخاصة
 فمصادق الخيال السما، وزيد بحسب الوجه في الخارج على وجهه بطاقة
 انتزاع الصفة بان يحيط العقل حاله الموضوع في ذلك الوجه فيكون
 وبين وجود آخر كالارض فيجب فيها اضافة خصوصية فيكم بالعرضة
 او غيره وبين مفهوم ما كالعرضة فيكون مسلوبا عنه بالعرضة بتلك القوة
 النزعية فيكم على ما به نصف بالعمى والصدق الوجه الموصوف في اللسان
 على ما يطابق انتزاع الصفة عنه وذلك فقط خط السلوك الوجه في اللسان
 وكذلك للعرضة الاتصاف الذهني اذ مصادق الخيال الكلية الانسان مثلا
 وجهه في تخوم انحاء لحاظ الذهن على وجه خاص بصره ولا انتزاع العقل
 الكلية من جهة المستحق منها عليه وهذا النوع من الاتصاف لا يستدعي
 ثبوت الحاشيتين في طرف الاتصاف بل انما ثبوت الموضوع فقط لا ليس
 معناه الاكون وجود الموضوع في الالهيان او في اللذات ان على ان يكون

الحكم

مبدأ الصفة انتزاع الصفة عنه ومطابق الحكم بها على ان الحكم على ما
 والواقع العزلة عن مطابقة الحكم لا حتى يوصف بالصدق ولما ثبتت
 في خصوص طرف الاتصاف فليس ما يستلزمه ذلك الاتصاف ولا ما يستلزمه
 فطرة او برهان بل القدر الضروري او مطلق الوجه للصفة فان كان
 موجودا في نفسه اصله يستحيل ان يكون موجودا سببي ولعل الحكم في
 والفرق بين مطلق الوجه وخصوص الوجه في طرف الاتصاف فيجب
 وان كان مطلق الوجه لبعض الصفات بخصوصها اتفق ان كان التحقق
 في اللذات فقط ولعنه بخصوصها اتفق ان كان بالخصوص في الالهيان
 الا ان الخصوصية لمعاقرة جانب الصفة فيما يستدعي طبيعة الاتصاف
 لامر جانب الموصوف اذ يستلزم في خصوص وجهه في طرف الاتصاف
 الى استدعاء الطبيعة فان اوهم ان الاتصاف نسبة فكما يقتضي وجه
 الموصوف فكذلك تقتضي وجه الصفة قبل مطلق تحقق الاتصاف
 يستدعي مطلق تحقق الحاشيتين كذا تحققة في الخارج او الذهن
 تحقق الحاشيتين فيمكن الاتصاف ليس تحققة في الخارج حتى يتم
 الصفة في بل هو متحقق في الذهن وهو مستلزم لتحقيق الحاشيتين

بالتحقق

فان قد استحق ان ثبوت شئ بشئ يستلزم ثبوت المنتهى في ذلك
فان ثبوت الثابت فيه وان كانت الاراض واللا وصف العينية
بخصوص بحيث لا يمكن ان تصف شئ بها على ان تستمع ترتيب آثار
اللا وجود ما في الايمان وقوامها هناك بالمعروفات عقد وحل كالك
من غير ان يشترك في القول من يتهم في قوة التشكيك فيقول اذا لم يكن الفوقية
مثلا موجودة في الايمان فلم يصدق قول الفوقية ثابته للسماء
في الخارج خارجة والاصدق الربط اللبالي باسقاء الموضع
فيصدق ليست الفوقية ثابته للسماء في الخارج خارجة وهو
في انحاء الوجود والاتصاف فكيف يصح ثبوت شئ مع عدم
حصول الصفة في طواف الاتصاف والذي يكمل العقد هو ان الفوقية
مثلا لما كانت معدومة في الايمان لم يصح عقد خارجة بي وجودها
فذلك صدقت ليست الفوقية ثابته للسماء في الخارج خارجة
وذلك لان في كون السماء المتحققة في الايمان بحيث يصح الفصل
الحكاية عن حالها في الايمان بالفوقية المنقرضة منها كالحكاية
الاتصاف اذ هذا اللفظ ضرب من ثبوت الصفة للموصوف في الايمان

مجرد

بحسب حال الموصوف والصفة في الايمان وان لم يكن ضروري ثبوت
الموصوف في الايمان بحسب حال الصفة في الايمان فان الامر من
غير متلازمين وليس اذ لم يكن ثبوت الصفة للموصوف بالضرورة
الموصوف في الايمان فانما المتحقق حيث لا توجد الصفة في الايمان
هو الاتصاف بالاتصاف في الايمان بالغير فان الاتصاف من
فوق الارض والسماء قصصة بالتوقية في الايمان خارجة
على ان يكون موضوعها السماء وليس ليست الفوقية ثابته للسماء
خارجة على ان يكون موضوعها الفوقية نعم لو صدقت ليست الفوقية ثابته
للسماء في الخارج على ان موضوعها الفوقية خارجة ذهنية مطلقا لزم
ان تصف السماء فوق الارض في الخارج خارجة لان انصاف السماء بالفوقية
في الخارج وثبوت الفوقية لها في الايمان انما يحقق في الذات بحسب حال
في الوجود العيني وذلك عند جزئ الاتصاف الخارجي مالم يتحقق الفوقية
في الذات ولم يوجد ثبوتها للسماء في الذات كالحسب وجه السماء في الايمان
لم يصدق الحكم بان انصاف السماء بالفوقية انصاف خارجي للاتصاف
العيني ليس الا على فرض ان انصافها وتعتبر عنه ثبوت الصفة للموصوف

في الاعيان كثوت البياض للجسم وانتراعي ويصير عنه ثبوت الصفات ^{والتبوت}
 بحسب الاعيان كثوت التوفيق والعمى للسا، وزيد وهو انما يكون في الذهن
 لكن الحكمي عن مطابق الحكم انما هو وجه الموضوع في الاعيان الخارج
 في الاول طرق الثبوت ودعاؤه وفي الثانية جهة اللفظ ومطابقة
 وما فيه ساسه وبنائه والمرجع الى كون الخارج طرق تحقق الموضوع
 من حيث هو موضوعه وعلى ذلك قياس حال الالتصافات كالتحيا
 الوجودية هذا مستقر عن التحقيق ومستوى تراكمه وانما يتجلى
 به رباطه من شأخوة المقابلة للاتباع المشاهدة من الفوق يمكن
 الخارج طرق نفس النسبة كاللصاف والتبوت وغيرها وبين كون الخارج
 طرق ثبوت النسبة وكذا حال الذهن فاما المصير في الاتي عليك
 واما مجمله لا يكون له درجة ما تعرفت ان معنى الوجه ليس له موضوع ^{بعض}
 الشيء الاعيان او في الازمان تاسيتا وتاميلها في الخارج او لا
 اخول الجري ان يودي عنى الى ظهور العتيرة في اكثر فصول ^{الكتاب}
 ما قاله في قاطع فوريس الشفا، صدر رشل هذا الفصل وهو انه
 او حبل شفا، النظر عدولا عن المشهور فاذا قرع بمكان ذلك
 فظن

الالتصاف

مجهول القول

فظن حزا او تنقيصا بسبب علم وانما العلم لا يحيد عن معنى الثبوت ^{ما وجد}
 عنه مجملها احادة نسبة المجرى الى الموضوع انما يوجد في اوله وسطه واوله
 واما ان هو هو ولا يقال ان العلم لا يتحقق في واما يقال ان العلم لا يتحقق
 اي الالتصاف من الشئ هو هو بغير عطا، الاسم والحد ويشبه
 ان يكون قول الخارج عليهم باشتراك الاسم دون المعنى واللاصير هو مفلا
 اليه التبركيبية الحقيقية اتحاد المتغيرين في نحو زنا والى ^{الفصل}
 مجملها آخره انما الوجه اتحاد بالذات او بالعرض وفوق ذلك
 واستقر بمكانه، واما الفيزيائية في تبصرة حمل على شئ
 انما ان معنى به ان الموضوع هو بجملة اخذ بمجرى العلم ان يتكرر اذ كثر
 واحد بكرر الالتصاف اليه دون تكرار المدرس والمفاهيم ^{الاصلا}
 ولو بالاعتبار وهو محله الشيء على نفسه وما الى ضرورة الفطرة ^{تفهم}
 بطلانه وان وقع بعض الازمان في محضه تجوزها فان صح ^{صحيح}
 ان يلتفت لنفس واحدة الى مفهوم واحد ذاتا واعتبارا في زمان ^{مربعين}
 واما ان معنى به ذلك ليس على ان يحيل تكرار المدرس كجملة تفيد ^{فكره}
 بحسب المدرس فكيف بان المدرس واحد لا يكرر ليس هو نفس المدرس ^{واللذات}

والله يحفظ تعدد الامكنة الكلية وهو الذي قال انه غير متصور وجعل
 على نفسه ولكنه هدر غير مفيد واما ان يعتبر الجوهر بحد ذاته فهو الموضوع
 بعد ان يخطط التعابير للاعتبار اي هو بحد ذاته عنوان حقيقة لان
 على مجرد الاتحاد في الوجود ويسمى الجمل الاول الذي يكونه اولى الصدق
 اولى الكثرة غير معني به الا ان هذا المفهوم هو نفس ذاته وعنوان حقيقة
 فاذا اعتبر من المفهوم المتعارفة في جليل النظر بما اصبحت التعريف
 او السلب تدقيقه كما يقال الوجه هو الهيئة وليس الوجه هو
 وليس يحتاج في الازدحام الى البرهان واما ان يعني به مجرد اتحاد الموضوع
 والجوهر اذ لا وجود او يرجع الى كون الموضوع من افراد الجوهر او كون
 ما هو فردا حدها هو فرد الآخر ويسمى الجمل العرضي المتعارف بحد ذاته
 التعريف الصناعي وينقسم بكون الجوهر اذ لا وجود او عرضي
 الى الجمل بالذات والجمل العرضي ثم ان في الجمل المتعارف قد يكون الموضوع
 فردا حقيقة الجوهر وهو ما يكون اخصر بسبب الصدق كالان نسبة الى
 وقد يكون فردا اعتباريا وهو ما يكون اخصر بسبب التعارض لا اعتبارا بمفهوم
 المطلق نسبة الى نفسه ذلك ان الممكن العام والمفهوم والكل ما ضاها

ان

فقط

فقط في مشترك كيتقرب زيادة تبصر لعموم قد يختلف المعنى في
 العادة فمن العموم ما يكون بحسب الموضوعات المرتبة كالعموم الذي للجوان
 اعم من ذلك لانسان في الاسم بحسب ما هو اكثر شأنا ولا ومنه ما قد يكون بحسب
 الاعتبار لا حقيقة كالعموم الذي للجوان اعم من ذلك لانسان في الاسم بحسب
 جنس طبيعيا ومن الجوان وهو ما هو نوعا ومن الجوان وهو ما هو نوعا
 فان طبيعة الجوان في حد نفسها اعم بالاعتبار من الجوان المتعريف
 لا بشرط شئ انما يعينها فرد هذا المفهوم المتعارف على ذلك نحو ما
 هو عليه وان كان هذا المفهوم على اوط هذا الاعتبار ليس في نفسه
 طبيعة الجوان باهي طبيعة الجوان الست اذا استقصيت النظر و
 حقيقة وجدت كل مفهوم محمل على نفسه الجمل الاول الذي اذكر شئ محمل
 لا يسلب عن نفسه اصلا ثم طائفة من المفهوم محمل على نفسها محمل
 الشئ ايضا كالعموم المطلق والممكن العام والمفهوم والكل والهيئة
 لا بشرط شئ ونظائرها وطائفة لا تحمل على نفسها ذلك الجمل الثاني
 الاول فقط كالجزئي واللا مفهوم واللا ممكن واللا موجود وعدم
 وما اشبهها ولذلك اعتبر في وحدت التباين وحدت نحو الجمل ايضا

محمل

فوق الثمان الذابعت فلا يمكن في صدر كسحج ما لا يقعون استضافا
 من هناك تتقيم ان موضوع اسالبة اعم من موضوع الموجبة المعروفة
 او اسالبة المحول للمعنى ان موضوع اسالبة يجوز ان يكون معدوما
 في الخارج دون موضوع الموجبة او موضوع الموجبة ايضا قد يكون
 معدوما في الخارج كقولنا اجتماع الصديق محال او ان موضوع الموجبة
 يجب ان يشمل في وجه الموضوع او ذهون دون موضوع اسالبة
 اذ موضوع اسالبة ايضا كذلك بمعنى ان اسلبة على الموضوع غير
 اذا اخذ من حيث هو غير ثابت على معنى ان للفعل ان يعتبر بهذا السلب
 بجلت الاسبة فانه وان صح على الموضوع غير الثابت لكن لا يصح عليه
 من حيث هو غير ثابت بل من حيث له ثبوت لان الاسبة تقتضي ثبوت
 حتى ثبت له شيء وهذا الصبح ان يقال المعدوم ليس له وجود معدوم
 بطلان ولا يصح انه من حيث هو معدوم فلان بل من حيث له ثبوت
 في الذهن ويجوز ان يقع كل ما هو غير الثابت عنه من حيث هو غير ثابت
 اثبات كل ما يغيره عليه من تلك الحقيقة اثبات شيء ما يغيره من تلك
 اللهم الا اذا كان امرا عديا او محالا فانه اذا كان ذلك لم يكن صدق
 الحكم

الحكم من حيث الربط اللجائي بل لما يكون منه عادة ذلك من حيث الربط
 نفس ربط اللجائي فقط قيل ان موضوع اسالبة اعم من موضوع
 الموجبة والخطية المهور من هذه الحقيقة لدقتها ونعمها بيقين
 ان العموم انما يجوز ان يكون موضوع اسالبة معدوما في الخارج دون
 ولا يصح الا ان يصار الى ما هي بذكره فان اودهم ان موضوع اسالبة
 ان كان اعم من موضوع الموجبة المعروفة او اسالبة المحول للمعنى
 ليتبين ان افرادها وان لم يكن اعم من الفرق قيل هو اعم بالاعتبار المذكور
 فلا يلزم منه تناسل الافراد اذ العموم بمعنيين وهذا ليس بمتلزم
 افراد او لا يلزم منه زوال الفرق لكونه اعم اعتبارا وان لم يكن اكثر
 تناولا ومن هذا المسلك بعين العقدة حيث يقال ليس من الاصول
 ان اذ اعمل شيء على شيء اعمل القول ثم عمل ذلك الشيء على ذلك كالحمل
 حتى يكون طرفان وواسطه فان الاول يحمل على الثالث كالحمل
 الانسان على زيد وقد عرفت ذلك من الخواص يجب ان يقول على وجود
 وحكم بان الاول يكون على كل حال موجودا في الثالث فان الشيء
 فيه اللون لا ينفك كان في جميع الامور التي يقال على اللون قولنا كليا

ويوصف بها اللون وصفاً عاماً واللاكان في ذلك الشيء ليس ولم يكن
 فيه لون وكان ذلك البيان ليس بلون فلم يكن حمل اللون على السائر
 كلياً بل أي شيء وجدته في طبيعة عرض من الاعراض فهو حادثة في
 الامور التي يوصف بها ذلك العرض وصفاً كلياً ثم ان الحكم قد يختلف
 في قول على حيث يحمل الجنس على الحيوان والحيوان على زيد والانس
 وليس حمل الجنس على زيد والانس ان يحسم ان الجنس هو الطبيعي
 ليس حمل على طبيعة الحيوان با هو حيوان بل الذي يحمل على طبيعة
 هو طبيعة الحيوان من جهة انقاع اعتبارها بالفاعل وذلك ان
 الذهن بالنسبة الى الخوص للموصوفه والتخصيص لا بشرط الخلط والتقدير
 وهذا لما فيها اعتبارا عرض اعتبار الحيوان با هو حيوان
 الذي هو طبيعة الحيوان فان الحيوان با هو حيوان اعم اعتباراً
 من الحيوان وهو مخلوق لا بشرط الخلط والتقدير فطبيعة الحيوان
 اعتبار اعم وطبيعة الحيوان لا بشرط الخلط والتقدير اعتبار
 وبالجملة ان هذا يرجع الى ان الطوائف الاكبر يحمل على بعض
 وعلى البعض الذي لا يحمل على الطوائف الاضغر ويكفي ان يعتبر المقول على

والقول هو

والموصوف في هذه الاشياء كلياً فانك اذا جازت الجزئ حتى يكون الاكبر
 من الوسط بحيث اتفاق القولين فعلى ان يقال الاكبر على الاضغر
 فان الناطق يحمل على بعض الحيوان اعم والحيوان على كل فرس على
 وليس يلزم ان يحمل الناطق على الفرس على هذه الزطية مطردة
 في العلم والاضحى بحسب الجزئية ويجب الاعتبار جميعاً فان الاضغر
 قد يكون موصوفه القصدية الجزئية كالاضحى بحسب الجزئية وذلك
 ما انه يصدق قولنا الحيوان با هو حيوان ليس حيوان لا بشرط شيء
 وجزئية كما يصدق ايضاً قولنا الحيوان با هو حيوان حيوان لا بشرط
 مرسله وجزئية وان ما يبرى اليه الحكم على العنوان في المرسله والمرسله
 هو اعم من ان يكون من الافراد الحقيقية اعني الانواع والاشخاص
 للموصوف او الاعتبارية التي تخصها بحسب الاعتبار والجملة انه
 ليس من قولنا الحيوان اعم ما يصدق عليه الحيوان من الافراد الشخصية
 بل ما يصدق وان لم يكن منها كالحمار الذي هو جنس والحيوان الذي
 هو غير جنس كالطبيعة ولان العام يصدق على كل احد من جنس
 فيصدق ان بعض الحيوان جنس في غير لزوم ان النوع او الجنس

على ما يظن من انه لو كان قولنا الحيوان جنس مرسله كما ذهب اليه روسا
 القضاة لزم ذلك فان اوجبت نفسك خبطة ان هذا الخطا ليس
 على مسلك استقر في الصنائع فزنا ان الاعتبار الرايد على الهيئة وهو
 مفهوم كونها لا بشرط شئ في كلية الحيوان الذي هو الجنس الطبيعي مثلا
 انما اعتبر في العبارة والمفهوم دون العناية والمقتضى انما صدق
 عليه مفهوم الهيئة لا بشرط شئ وقولك الهيئة المطلقة والحيوان من حيث
 هو هو الى غير ذلك من التعبير بيان للاطلاق فعليا لنزوم التقييد
 بالاطلاق لعدم التقييد فاجزوه هكذا اعتبر ان الحيوان من حيث
 هو هو وان لم يكن يعتبر في نفسه ان كيف تقييد اضلالا لكل العقل
 بل خطا تارة من حيث هذا العنوان وتارة بما هو حيوان فيجب الاعتبار
 الاول انصح وان صدق هو على المخطط بالاعتبار الثاني لو كان في
 نفس الامر هو بعينه الحيوان بما هو حيوان وما يقال ان ارجح
 العموم المطلق الى وجوبه كلية دائمة في جانب الخاص وسالبة جزئية
 فعلية في جانب العام ويلزم من ذلك صدق قولنا كل حيوان لا يقيد
 حيوان بما هو حيوان دايا وبعض بما هو حيوان ليس حيوانا بل يقيد

بالفعل

بالفعل فربما ارجح بعدم التسليم فان المتفحص بالفعل من الانسان
 مع انه لا يصدق كل انسان متفحص بالفعل في كل ما بل المرجح الى
 متصا وصدق انما هو جهة كلية مطلقة تامة وسالبة جزئية دائمة
 كل انسان متفحص بالفعل وبعض المتفحص بالفعل ليس بها دايا او
 كما في عموم المنكشف بالنسبة الى القرص فذلك كما في منكشف بالضرورة
 وقتا لا دايا وبعض المنكشف ليس قرا بالضرورة وقتا لا دايا
 وبعض المنكشف ليس قرا بالضرورة الدائمة او دايا والمرتبة في
 صدق قولنا بعض الحيوان ليس حيوانا بل يقيد لمخاطبة الاعتبار
 نعم لا يصدق ما لم يخطى التعابير الاعتباريين على ان صدق الكلية في
 جانب الخاص غير لازم الذي القضايا الحاصرت دون الطبيعية
 والشخصية اهلين الانسان انصح من النوع وزيد من الانسان
 وليس يصدق كلية موضوعها الاخص وان اخرى على الطبيعية والشخصية
 حكم الكلية قبل ذلك كما في صدق ياله في كل صدق قولنا الحيوان
 بل يقيد حيوانا والحيوان بما هو حيوان وبعض الاعتبار ليس حيوانا
 بل يقيد لتحقيق العموم بالاعتبار استارة للاخص بحسب الحقيقة

مغاير للخص بالاعتبار فيتم الى الفرد وربما يقيد بالحق في الحصة
 وربما يطلق عليها الفرد الاعتباري فالطبيعة اذا اخذت في فردا كانت
 المناقضة فردا للطبيعة واذا اوجطت منتهى الى اقل على ان يخرج
 من الملوحة واعتبر التقيد به فقط كانت حصة منها وينبغي ان يتعامد
 فيعتبر التقيد على انه تقيد ولا يجعل للشيء اليه بالذات حيث
 انه امر معتبر بالطبيعة الملائم الى ان يصير هو قيدا لا غير
 الاصل في فرد الحصة فردا بل يجب ان يستعمل ان اعتبر كل مرتبة
 هو التقيد حتى ان لو لوحظ التقيد بالانفكاك اليه على ان يتعدى
 التقيد بما هو تقيد ويصير قيدا من حيث هو في نفسه مفهوم من المفهوم
 ما كان مناط الحقيقة التقيدية ولو اعتبر هذا التقيد قيدا كان
 التقيد بالتقيد بل التقيد بالتقيد وهكذا الى حيث ينتهي
 العقل ولذلك كان كل نوعا بالقياس الى الحصة وكانت الحصة
 هي الطبيعة والفرق بينه وبين الاعتبار لكن هذا النوع من الاعتبار
 مبني للاعتبار المنطوق اليه الاختصاص بحسب الاعتبار او الا
 مناخضة حقيقة بحسب الصدق وبالعكس الى الحصول في الموضوعات

الجزئية

الجزئية وهي كبحر مخصوصة للاعتبار من الاضافة لنفس الشيء ثم
 ان بعض الطابع لا يكون لها تحصيل للاضافة ولا تصور
 تحصيل لها قبل الاضافة كالوجود والعدم وسائر الطابع
 وحيث يكون طبيعة هذه صفتها لا يكون لها اخر اقل حصل فقط
 واما الاضافة محصلة الحصة ومقومة للنوعية الطبيعية واختلاف
 الحصة في نوعية ونوعا بحسب اختلاف ما اضيف اليه الطبيعة
 قطاس عقليا ومناط سطح الفردية انما هو طبيعة التقيد
 طبيعة التقيد وخصوصا القوه لطفاه في ذلك انما خصوص التقيد
 مناط خصوص الفردية اي كونه فردا وليخطا انما هو اخص طبيعة
 ونصفه نوعا منها كاللسان في الحيوان فيكون انما هو نوعية
 من حيث انه تلك الطبيعة مع فصل الامن حيث تخصصه بخصوصية
 الفصل كالناطق فان هو نوعا تلك الخصوصية انما هو خصوصية
 هذه النوعية للطبيعة النوعية بما هي نوعية والطبيعة وان كانت
 عين الفرد بحسب الحسب الوجوديها الدان للعقل ان ياتر آثاره حيث
 التعيين واخرى حيث الابهام ووضح بينهما التبيين ما اذا الفرد

والن كان في تلك الملاحظة انفس مخلوطا بالطبيعة بحيث نفس الامر لها
لا يشترط شي لم تات في ذاتها ان يكون معها شرط او لم يكن فحق وجود
الطبيعة شرط شي انما وجدت ولو في هذا النظر لكن الخطا لما كان
اعتبارا للطبيعة شرط شي من حيث خصوص حتى يكون اعتبارا
اصل الطبيعة لا بشرط شي فخصولتها واما الخطا بذلك الخطا
ايضا ان يحكم عليها بالتوبة فيه بحسب قس ان يكون تلك الملاحظة
طرف الخطا والتعريف باعتبارين على مضادة ما سلف في تحصيل
طرف عرض الوجه للمرس فان حقت كبر الوهم فطنت انه
استوجب ان يتحقق المقيد دون المطلق والعزودون الطبيعة
لكلست في من ذلك الخطا ان هذا النظر وان كان من
نفس الامر لكن تلك من هذا واللازم تحقن العزودون الطبيعة
في هذا بحيث تلك الحق في ارتكاز ذلك دون في او يتذكر ما سلف
ان كنت قد فصلت ان هذا الخطا انما يكون من ان نفس الامر
انه وجوه لا يعمل العقل الفعول لان صار ذلك غير الامر في خصوصية
الاختبار لا باعتبار الاول وهذا اصل غامض تدرج بجاذبه

وهو

ونفا قد الصريح بماض السيس اذا وجد شي في الاعيان في ذلك
كان وجوده عينه لجميع ذاتياته حقيقة من حيث انها عينه لذات
وجميع العوينة الصادقة عليه من حيث ان تلك الامور بالعرض
وان لم يكن الا في حيث الذات فتستبعد وجوده اليها ويكون مرتحة
مع بعض انها موجودة بوجوده بالعرض ذلك ان بعض الحكم بان الله
والامر قد اراد ان كان في هذا ريد مثلا وسرى الحكم على الطابع
العرضية كاللا يفيض والاعنى الى الافراد بالعرض كزيد وعمر ومثل ذلك
حقيقة مطلق الخدم مطلق الاتحاد في الوجه اعلم من ان يكون بالذات
او بالعرض وهو مفاد الهيئة التركيبية المحل لما كان الشيء حتى
بان يكون عين ذاتية منه بان تجرد هو وعرضياته والاتحاد ذاتية
اولى باطلاق الاتحاد عليه كان معنى الوجود من الطابع المقولة
جمله ما يقال وعليه الشك وان كان من احوال الجمل ومضمون هو الاتحاد
في الوجود فالاتحاد الطبيعة والعزودون على كل منها على الاوكلين
على ما هو فرد لها بالذات كالجوان على الانسان على الطبيعة على ما هو
لها بالذات كالجوان على الانهت على بالذات واذا انعكس كجمله

والاعنى

التصيفة

بالعرض لكون الفرد خاصة للطبيعة الخارجية تقوم حقيقتها فان
 فيه انضمام لان هناك وجودا واحدا بعينه لو امكن كل منهما بحقيقة
 بالذات فليكن احدهما موجودا والآخر بالذات والآخر
 بوجوده بالعرض فليس الموجد ذات واحدة تخيلها العقل للطبيعة
 وفرد فحين كل منهما يوجد بذلك النوع الواحد بعينه حقيقة بالذات
 الا ان ذلك الوجه حيث انه للفرد فيسلك الطبيعة التي هي ذاتها
 بالذات فيصير الحاصل بالذات ومن حيث انه للطبيعة ليس له الفرد
 هو من خواصها بالعرض فيكون الحاصل بالعرض ليس قد فرغ من عمله
 ما يشبه ذلك لان الجنس عرض عام للفصل ومحمول عليه بالعرض
 مع ان كليهما موجودان بوجود شخصي هو وجود الشخص النوع بالذات
 فوجود شخص من النوع من حيث انه وجود ذلك الشخص الى النوع
 والجنس الفصل بالذات ان كان حيث انه وجوده هو بعينه
 ذاتية بالذات والجملة عرضية بالعرض وليس حيث انه وجوده
 من ذاتية بالذات والجملة عرضية بالعرض وليس حيث انه وجوده
 بعض ذاتية بالذات والجملة عرضية بالعرض او من حيث انه وجوده بعض

من عرضية لساير عرضية بالعرض ولا تنفصل العقل ذاتية بالذات
 حيث تختلف الحقيقة فالحيوان كانه يوجد بوجود الانسان مثلا
 من حيث ان ذلك وجوده حقيقة وان النفس ان صار بعينه وجود الانسان
 كذلك يوجد ايضا بذلك الوجه من حيث انه وجود الانسان حقيقة فذلك
 الوجه وجود الحيوان حقيقة باعتبار ان يختلف الانسان فانه انما يوجد
 بك النوع من الوجه بالذات من حيث انه وجوده حقيقة ومن حيث
 انه وجود بعض اشخاصه لا من حيث انه وجه الحيوان حقيقة ايضا فانه
 انما يكون من هذه الحقيقة للانسان بالعرض ارشاد معيار الحاصل
 في الذات ان يشبه وجه ذي الذات اليها بالذات لاسيما حيث انها
 البعض للامر الواحد الموجود وفي العرض ان يشبه اليها وجه
 بالعرض من حيث انه هو لاسيما حيث انها العاقل حيث يكون اتحادا
 لا على ان يكون الوجه من الامر من حيث انه شيء بهر
 وهو عين الآخر في الوجه بل على ان بعض الموجود الواحد لا يعود
 بالوجه لكونه محل اصلا في الاجزاء المقدارية فانها موجودة بعينه
 وجود المتصل الواحد لكن موجودتها يعني وجود المتصل حيث

الوجه

انها امور موجودة برؤسها الحق ان كان وجودها عين وجود ذلك
كان الطابع المجلد بل انما مر حيث انها بعض الوجه الواحد ^{فما}
بسلك بحسب الوجه والاعمال والجلد والاسموي ان يتجسسا ^{الوجه}

انعام
و ج

از سیاق اوامیر مزور در تیسر یکم

طواف

و کشتن

سوره

تقصیر

از سوره

و کشتن

في العتبات الاربع ولا ينفقه الاوام تمنع وللنفقة الاتية والنفقة بالخير
 انما قلنا ان شرط الاطراف بايها بدأ كان الاقرب منى ومهورتها ان
 يقول بملك اللهم بملك بملك لا تملك لك لا تملك لك ولو نفقة الاوام
 الى ذلك ان اكرم النفقة والملك لك لا تملك لك ولو نفقة الاوام
 وليس ثوبه ثم لم يلبس وفقد الاكل للحم فعمل لم يلزم بذلك كفارة اذا
 كان متعاقدا ومفردا وكذا لو كان قارنا ولم يشتر ولم يلد فليس ثوب الاوام
 باندر باجدها ويرتد بالافق ولا يجوز الاوام فيما لا يجوز بسبب الصلوة
 وفي جوارحهم الاوام في كبريت خلاف والا حوط تركه ويجوز ان يلبس
 الحزم الزم فيه وان يلبس ثياب الاوام فاذا اراد الله ان يفسد
 ان يفسد فيها ولا يجوز لمن اوم ان يشي او ان يفسد في حال الاوام لم
 والمنية وبات رضى العتبات بالتبعية للرجال وتكراره منه فمهر وشيئا من عند
 على الاكام ونزول الامهات فان كان حائضا فالى يوم فرغ عنه الزوال
 وان كان عتقا فمهر فاداش بد موت كبر وان كان لعرة مفردة
 فمهر كان محرم في طهر التبعية عند دخول الحيض او شدة الكعبة وقيل اذا كان
 محرم فمهر محرم للاوام فاذا شهد الكعبة وان كان محرم اوم من خارج
 فاذا دخل الحرم والكل حائرا وتزويج الاوام حرامات وتكررات فالحجامة
 عزو ريشا صيد البر اصطياد او اكل او لصادة محل او سارة
 ودلالة افلاخ وديما ولو لم يكن ميتة او اكل على الحرم وكذا افرق
 وبضعة كبرادة معي الصيد البر والصيد الحي وهو ما يبيض ويبيض
 في الماء والنس وطيا وملك وعقد النفس لغرة وشهادة للنفقة واقامة

ولو كملها جلا وتبديل ونظر الشهادة وانما والقيت النعم ما خلا حلق
 الكعبة ولو لم يقطع ولم يقطع له اكله في طهر او لم يقطع في طهر
 وقيل فانجم الحرام والفسخ والاعوان والنفقة والافق والافق والافق
 بعض على اربع الحرام والنفق والافق والافق والافق والافق
 الحزم للمرور في النكاح والافق والافق والافق والافق والافق
 المراهيل للمرور في النكاح والافق والافق والافق والافق والافق
 والافق في النكاح والافق والافق والافق والافق والافق
 المرأة على الاكل في طهر وفي طهر وفي طهر وفي طهر وفي طهر
 والافق في النكاح والافق والافق والافق والافق والافق
 ويجوز نفقة طهره الا في طهر حرمه ويجوز الفاق الفواق وكلم وكلم بسبب النكاح
 ويجوز للمستهة وتبين المرأة التي لم تزني ما لم تعد بسبب من الاوام ولا يلبس ما كان معنوا
 وكلم يحرم لها الفهاره زوجه او حال من في طهر حرمه الاوام وقيل اذا كان يحرم في الاوام
 وكذا ما يلبس في طهر حرمه الاوام ويجوز افساد اواز النكاح وكلمه ومع الفقرة
 الاوام في طهر الحرام وفي معناه الاوام في طهر الحرام وفي طهر الحرام وفي طهر الحرام
 اختيارا ويجوز ذلك المرأة للرجوع عليها في طهر حرمها ولو استعصمت فمهرها ساراسها
 لا يفسد انما حازر وتطيل الحزم على سائر او لم يفسد طهر حرمه كرم كرم او لم يفسد او لم يفسد
 انقض الحوليت للمرأة يجوز التطليل والافق والافق والافق والافق والافق
 في حال حرمه المقتضى الى ادمه وكذا في السواك والافق والافق والافق والافق
 الشجر والنس الى ان يمتطيه ويجوز قطع شجر النكاح والافق والافق والافق والافق
 على رواية وتبين الحزم حرمات بالافق وتبين السلام بغير الضرورة وتبين حرمه وهو الاوام
اعلم عشرة الاوام باللبا المصبغة بالسواد او الحصى وشهد وسادة السواد
 والنس عليها وفي النكاح والافق وان كانت طاهرة ونس اليها في طهر حرمها
 لزني وكذا المرأة ولو قبلت الاوام اذا قارنته والافق المرأة على نكاحه وحمل الاكام
 الزني في الزنا

المجلد الثاني من مؤلفات السيد
شاه رواه الحاج

卷之四

...

三

NP

تعاريف

معارف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
أَيُّهَا النَّاسُ مِنْ طَلَبِ الدُّنْيَا وَجَدَ
الْحُسْرَى وَالنَّدَامَةَ وَمَنْ طَلَبَ
الْمَوْلَا وَجَدَ الْعِزَّةَ وَالْكَرَامَةَ
وَمَنْ الْعَقْبَى وَجَدَ الرَّاحَةَ وَ
السَّلَامَةَ الدُّنْيَا دَارُ مَحْضَةٍ
وَبَيْتُهُ وَوَجْهُهُ رَأْسُ كُلِّ
ذَاتِ سَمٍ عَلَى سَمٍ وَلَذَتْهَا غَمٌّ عَلَى

خلاصی ندارد دست خرد برده ان او هر پس برندان بکمر او را
ماند شریکی که بر چیزی دندان فرود پس حقوق کرده و در کردن او
و اینست معنی قول حق تعالی سَيُطَوَّقُونَ مَا لَخُوا بِهٖ يَوْمَ الثَّمَةِ
یعنی زودی طوقی گردانند و در کردن ایشان آن چیزی را که بخل و در زمینند
در دنیا بآن و در راه خدا اندازند در روز قیامت و هر کس شوی با کوا
یا کوسفند داشته باشد و زکوة آن را نه هر حق تعالی حبس کند
او را در صحرا یا لغز نره و یا مال کند او را هر حیوان شکافته می بینم
خود و گوشت او را برندان و بیش هر صاحب نهی بیش خود و هر که زکوة
داشته باشد یا باغ و یا غنای و یا کور و زکوة آنها را نداده باشد آن قطعه را
زمین و یا ناطقه هفت طوق کرده در کردن او اندازند و آن هم آتش
گردان و روز قیامت و بر وایت معتبره بگوهر که زکوة مالش را نه هر
حق تعالی آن مال را از دهایی گردانند و در کردن او که دماغش را
خورد و گوشش را برندان کند تا از حساب غلایق فارغ شوند و در
حالت دیگر حضرت صادق علیه السلام فرمود که هیچ مال در صحرا و دریا

نمیشود مگر بر دادن زکوة و حق تعالی بفرماید مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ
أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَلْبَنَتْ سَعْيَ سَابِلٍ فِي كُلِّ سَبِيلَةٍ
مِائَةِ حَبَّةٍ و الله یضاعف لمن یشاء یعنی مثل جماعتی که صرف
مینمایند مالهای خود را در راه خدا از زکوة و خمس و خیرات و حج و غیر
آنها مانند دانند اینست که بر وید آنان هفت خورشد و در هر خورشد
صد دانه باشد که مجموع هفتصد برابر میشود و حق تعالی مضاعف
میکرد آن را با مضاعف این از برای هر که خواهد و آیات و اخبار در این باب
بسیار است و آنچه مذکور شد برای کسی که ایمان بفرموده خدا و رسول
داشته باشد که کافیت **اول** اجناسی که در آنها زکوة واجب میشود
پس نه جنس است **اول** طلا و نقره که مقدار بیت اشرفی باشد و سکه
داشتند باشد و یک سال بماند که بدل کند و تغییر نه مقدار چهل یک آن را
بر زکوة میباید داد و بعد از آن هر چه را شرفی که زیاد شود بعد از سال
چهل یک میباید داد **دوم** نقره است هر گاه بدو بیت در هم برسد که تخمینا
دوازده هزار و شصتصد و سیار جم باشد موافق زکوة و اگر وسکه

داشته باشد و یک سال بحال خود بماند بعد از آن چهل یک می باید داد و چهل
 هر چند چهل درم زیاد شود که در هزار و پانصد و بیست و نینار باشد چهل
 یک از امیای در داد **سوم** شتر است و مضای آن دوازده است **و پنج**
 شتر و در آن یک کوسفند است **دوم** ده شتر است و در آن دو کوسفند
سوم پانزده شتر است و در آن سه کوسفند است **چهارم** بیست شتر است و در آن
 چهار کوسفند است **پنج** بیست و پنج شتر است و در آن پنج کوسفند است
 کوسفندی که صد هفتی است که هفت ماه بار دشت باشد و کمتر یا
 اگر کوسفند هند و اگر بز هند یک الی پای در دو باشد **ششم** بیست و شش شتر
 و باید که شتر ماده یک الی در دو برسد و اگر نر باشد یک الی در دو ساله پای در
 برسد **هفتم** سی و شش است و باید که شتر ماده دو ساله پای در برسد **هشت** چهل
 و شش است و باید که شتر ماده سه ساله پای در چهار برسد **نهم** شصت و یک است
 و باید که شتر ماده چهار ساله پای در پنج برسد **ده** هفتاد و شش است و باید که
 ماده دو ساله پای در برسد **یازده** نود و یک است و باید که شتر ماده سه ساله پای در
 چهار برسد **بیست** صد و بیست و یک است و هر چه زیاد شود در پنجاه شتر یک

ماده سه ساله می رسد و در هر چهل شتر یک شتر ماده دو ساله می رسد
چهارم کاواست و در هر سی کاوا یک کوسا ماده یا نر یک ساله پای در و بیست
 و در هر چهل کاوا یک کوسا ماده دو ساله پای در سه می رسد **پنج** کوسفند است
 و در چهل کوسفند یک کوسفند واجب است و در صد و بیست و بیست و یک
 کوسفند دو کوسفند و در صد و بیست و یک کوسفند سه کوسفند واجب است
 و در سیصد و یک کوسفند احوط آنست که چهار کوسفند برسد و چون چهار
 صد برسد و هر چه زیاد شود از هر صد کوسفند یک کوسفند باید برسد
 و در زکوة هر یک از شتر و گا و کوسفند شرط است که در علف مساجر چیده
 باشند و تمام سال پس از علف حمل خود خورده باشند و زکوة واجب نیست
 و اگر بعضی از سال چیده باشند و بعضی علف مساجر خورده باشند احوط آنست
 که اگر چیدنش بیشتر باشد زکوة برسد و بچه را تا شش میزنند حساب نباید
 که در بنا بر مشهور و احتیاط آنست که از روزی که متولد میشود حساب کنند
 و در طلا و نقره و حیوانات هم شرط است که سال برایشان بگذرد و سال زکوة
 یازده ماه است و چون ماده و نر هم داخل شد زکوة واجب میشود و در کاوا

و شش شط که کائنات باشد پس اگر بار کشد یا خوش کند زکوة و آن
 نیست و کوه سفید و بن دایره هم حساب کند و کاه و کاه و پیش بایر هم
 حساب کند و شش و نوبه و کاه و کاه هم حساب کند **ششم** **ختم** **ختم**
 کند و جو و خرم و مویز است و شش شط که هر یک بنصاب است و شش
 و هفت بن و پنجاه درم است پس بنویز و انکور هر گاه نه صد و بیست و یک
 باشد و شط آنست که زکوة بدین و شش شط که این غلات در ملک و بنصاب
 رسیده باشد پس اگر کنت و جو را بعد از دو کردن بخرد زکوة بر فرشته
 واجبست و اگر زمین را با جاره گرفته باشد زکوة برست و اگر واجبست و اگر به
 مضارع بکند بنصف یا ثلث یا ربع یا ده چهار مثلاً زکوة حصه مالک بر ما
 واجبست و زکوة حصه مال بر مال اگر حصه هر یک بنهایی بنصاب رسیده باشد
 پس اگر زکوة دایره آب را از آب روان یا آب قنات یا آب غیر خورده باشد
 ده یک می دهند و اگر آب است یا کاه یا شتر یا چرخ یا خرد یا آب در یک است
 و اگر از هر دو خورده باشد بیشتر اعتبار دارد و اگر هر دو مساوی باشد یا زده
 یک می دهند و اگر حوطه اتوی آنست که بنیر از خراج پادشاه چیزی از خود

برو کند و در دادن زکوة و چون اکثر علمای آنست که زکوة با کوه
 در وقت غنوده شد است پس احوط آنست که اول او با بنویز و یا و در
 که تخمین کند و مویز باغ را که هر مقدار است و با خود مقدر دارد که اگر نیست
 زکوة خواهد داد و تا انچه خورده و انکور حلال باشد یا انکه انچه بر دارد
 یکند و حساب نگاه دارد یا انچه بر دارد عشر غنوده را بر صد و هم چنین
 کند و در جوفی که اندر بر بند و بعضی از علمای آنست که زکوة واجب است
 و در حبوب مانند برنج و ماش و نخود و عدس و اشال اینها هر گاه بنصاب
 کنت برسد به همان شرایط و مقدار آن گذشت و مشهور آنست که زکوة
 آنهاست است و در میان آن که در غلظت مباح چرا که در سال بر او
 بگذرد زکوة سنت است پس اگر ببرد و در شش عری باشد در سال
 دو اشرفی چهار دانگ و نیم یا صد و انکو یا مویز یا کوهی از بر و مویز
 عری نباشند و در سال یک اشرفی می دهند و در زکوة تجارت عری
 بر حبوب قابل شده اند و مشهور آنست که سنت است و آن مال است
 که مالک شود آن را بعنوان معاوضه و در وقت مالک شدن قصد

اگر کتاب و تجارت آن داشته باشد و بسیار که قیمت آن یکی از مضایب
 طلا و نقره و برسد و تمام سال بر مضایب باقی باشد و در تمام سال از سایه
 کم نشود که باید یا بیشتر بخرد و اگر چند سال بگذرد که بایر در کی باشد
 سنت است که زکوة یک سال را بدهد و اگر بماند باقی باشد هر سال اجمال
 یک را میدهد و اگر معاوضه کند در اثنای سال بقصد تجارت خلافت
 و احوط آنست که باز بدهد و سنت است که در وقت درو کردن
 اگر فقر حاضر باشد هر نفیسی را دست کندیم بدهد هر قدر که در دستش
 در آید در وقت چیدن خرما و انگور یک مشت بدهد و بزکوة حشا
 نکند و بعضی واجب آنست که در احوط آنست که ترک نکند **اما**
 مستحق زکوة پس هشت طایفه اند **اول و دوم** فقر و سائلین
 و ایشان کسانی که قوت مالیانه خود و عیال خود را ندارند **و**
 و قادر بر کسی نباشد که مدار خود و عیال خود را آن تواند گذرانند
 و احوط آنست که صالح باشند و کم از سالی یک کف نباشند **سوم**
 کسی که امام علمای نصب میکند برای گرفتن زکوة و حصص را و

سید و در این زمان آن نباشد غالباً و همچنین **چهارم** که مؤلفه
 قلوب هم اند در این زمان نباشد غالباً **پنجم** صرف کردن در آنکه
 نیکانست مثل آنکه آقایی غلام خود را کتاب کرده است که مالی
 بدهد و آزاد شود و او عاجز باشد از دادن آن اگر بآقا زکوة واجب
 شده باشد باید که قدری از زکوة را بحال کتابت از دست نکند و الا
 دیگران از زکوة حصص را بدهند که بآقا بدهد و آزاد شود یا غلامی
 که از دست آقا در منصب و شدت باشد از مال زکوة بخرند
 و آزاد کنند **ششم** قرضی دارند که قرض کرده باشند و در معصیت
 صرف نکرده باشند و در ادای قرض ایشان میتوان داد **هفتم** فی
 سبیل الله است یعنی صرف راههای خدایمان در جهاد فی سبیل الله
 و یاری حاجیان و زیوان الله معصومین و یتیم و یتیم و بنای مساجد و بناها
 و امثال اینها و بعضی گفته اند که مخصوص جهادات در زمانی که جهاد
 حق باشد و این احوط است **هفتم** این السبیل است و آن کسیست که بجهاد
 افتاده باشد و خرج رفتن بخانه حزن نداشته باشد آن مقدار را بگوید

که بخانه خرد برسد اگر سفرش معصیت نباشد و باید که کسی که از زکوة میداد
 غیر مؤلفه شیعه اثناعشری باشد و احوط آنست که اجتناب از کتاهای
 کینه کننده خصوصاً از خوردن و یکی شرطست که واجب الخفقه مالک
 نباشد مثل پیر و مادر و جد و جده هر چند بالادعت و غیر ذلک و اگر ^{نظر ناکند}
 هر چند باین روز و روزن و پند و مهمو آنست که زکاة را بخیرستان و یتیمان
 بدهند غیر آنکه مذکور شد در او شرایط داد داشته باشد و غیر سیر زکوة
 بشیرت و انداد و اما زکوة خود را بشیرت و غیر بشیرت هر دو میتوان
 داد و غیر بشیرت احوط آنست که بشیرت بفهم ندهند و هر آنست که زکوة را
 بفرستد بمحل عامی که معارف زکوة را و آن روزی که او بمصرف برساند **نکته**
 دوم در دخل است بماند که خمس در هفت چیزی واجب میشود **اول** غنی گردد
 جنگ از کافران بکشد یا خواه در جنگ کاه باشد و خواه در بیرون **دوم** معاد
 مات بر طلا و نقره و مس و سرب و یا قوت و زنجیر و سب و غیره و قیور
 نطق کبریست بعد از آنکه خرج بیرون آوردن برود و پنج نیک آقا باید داد
 و مشهور آنست که مضامین دارد و بعضی گفته اند که مضامین یکدیگر را

تا یکدیگر را برسد خمس واجب میشود و بعضی بیت دینار گفته اند یعنی بیت
 اشرفی که مضامین طلاست و آنوقت تا حین باین قابل شده اند و ضای
 از قوت نیست و اگر چند کس غنی باشند باید عصر هر یک جدا مضامین
 برسد **سوم** کجاست یعنی مالی که در زمین نهان گوده باشد پس اگر کج را در طلا
 کفایت یابد که در اینجا اسلامی نباشد هر چند سکه اسلام داشته باشد باید
 دارا اسلام بیاید و سکه اسلام نداشته باشد و بیت دینار یعنی بیت
 اشرفی برسد اگر طلا باشد خمس از او سیر و باقی از لبرست و اگر نقره باشد
 بدو بیت و هم رسد که موافق روده و آنکی دوازده هزار و شصت دینار است
 و اگر غیر طلا و نقره بود و قیمت آن یکی از این دو مقدار برسد و اگر سکه اسلام
 داشته باشد یا علامتی که دلالت کند بر آنکه از اسلامی بوده است مشهور
 میان علماء آنست که حکم لفظ دارد و میباید که یک سال تعریف کند اگر مضاف
 پیدا شود و صاحب برده و الا محتر است میان مالک شدن و تصدق
 کردن و با مات نگاه داشتن و اگر در صورت اقل صاحبش پیدا
 شود و راضی نباشد عوض برده و ظاهر اخبار آنست که از روی زمین

یافتند آنکه است که در زمین بوده است کجاست خواه از اسلام
 داشتند باشد و خواه نداشتند باشد و جمیع اینها را بشود اندوختن از قیوت
 و اگر کجاست در زمین جزو دایره ابرو سیده باشد از اوست و اگر
 نمیکنند را بهر احوط است و اگر زمین ذخیره باشد تریف میکند بیایع
 نزدیک و دور اگر ثانی بدهند که طن صدق ایشان حاصل شود بایشان
 میدهد علی الشهور و الا از اوست و باز احوط آنست که زمین را بدهد و هم
 چنین اگر احوط بخرد چون شتر و گاو و در شکر آن چیزی را بترتیب میکند
 بیایع و اگر ثانی ندهد از اوست و احوط انباج حق است و اگر در شکر
 ماهی یا بخرم بدهد احتیاطا و باقی از اوست و آن طن بدهد کند
 حیوانات شکار یا مانند آنکه و اگر محتمل باشد که در خانه مالک سابق خود
 باشد احوط آنست که تریف با او کند **جام** چیزیست که منصوص از دریا
 بیرون آورند مانند دیوار و دیو و جان و مضایب و آن معتبر است و مشهور
 آنست که مضایب یکدیگر است یعنی این اشرف تمام وزن و بعضی نیست
 دنیا گفته اند و اگر چنین بود در دوزخ بود هر را در مضایب با هم حتما میکند

هر چند در میان ترک منصوص کرده باشد علی الاحوط و اگر چنین که شریک
 باشد حصه هر یک میباید بضا ببرد و غیره را اگر از دریا منصوص
 آورد حکم مروارید دارد و اگر از روی آب یا ساحل بردارد مشهور آنست
 که حکم مسدود دارد و احوط آنست که بهر حال حق را بدهد و رعایت مضایب
 در آن نکند **جام** فاضل مؤنه سالیانست از ارباب تجارتها و زیاراتها
 و جمیع کسها و مشهور آنست که در دیوار و بخشش و هر چه حق نیست
 خرج سالیانه را که بیرون میکند قدر وسط مناسب حال آن شخص را بدهد
 کرده اند پس اگر اسراف کرده باشد حق را بخر اسراف کرده است بیرون میکند
 و اگر بخود تنگ گرفته باشد آن را هم بیرون میکند علی الشهور و احوط آنست
 که از هر چه زیاده باشد بدهد بلکه نهایت احتیاط آنست که هر چه حاصل
 شود و خرج بگذرد زیاده را روز بروز حق بدهد و اگر دانی سال الطر
 ضروری واقع شود مثل خرج که خالی و حج بیت الله و زیارت حضرت **جام**
 و **جام** الله و الله و امثال اینها هر را بقدر وسط بیرون میکند و همچنین
 تضایف و زیادتها را که در جمیع رایون میکند و حق بقدر رایون را بدهد

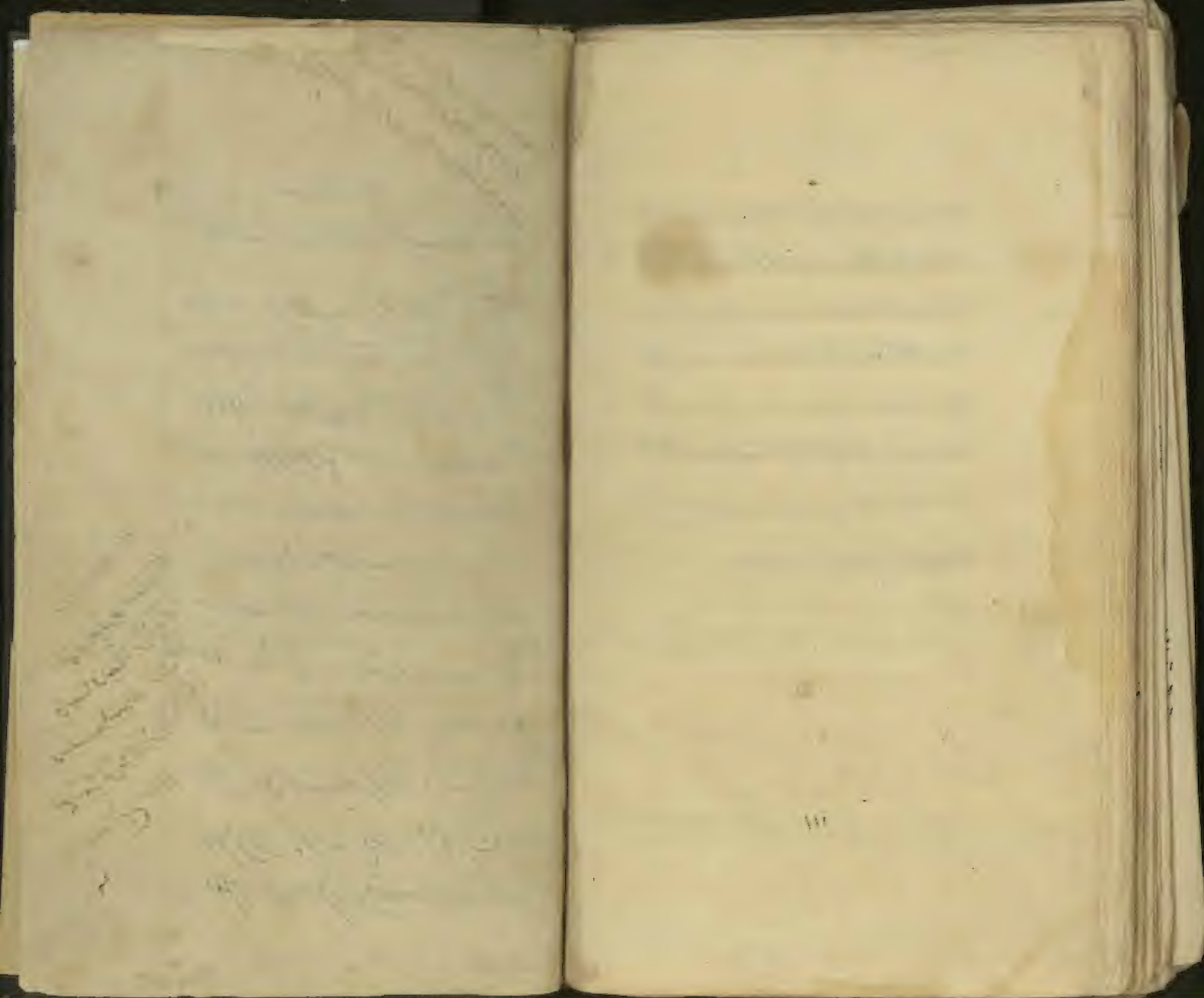
الصالحه قابل غره است که در میوات ذهب و هیریز و خشن واجب
 و در صورت جمع وارد غره است که اگر انشخص طایفه عظیم یا بر سر خشن
 میباشد و یا بیوات از جای که گمان داشتند باشد و یا مالی از دشمنان دین
 با و بر سر خشن میارود و عمل باین روایت احوط است **ششم** زمین است
 که هر دو ان و نضر ایشان و محوسان از مسلمانی بجز خشن آن زمین را یا خشن
 قبیله آن را یا رضای میگویند و اگر خانه یا باغ یا غیره در شهر میان علمائست
 که خشن زمین آنها را میگویند و اگر قریه ای علمائست و این نوع خشن نشده اند
هفتم مال حلال است که مخلوط شده باشد بحرام و صاحب آن را نداند و مقدار
 حرام را نداند و خشن آن را بداند و بقرای سادات و غیر ایشان و بعضی آن را
 مخصوص سادات میدانند و بعضی گفته اند سادات نمیتوان داد و ظاهر این
 توان داد و اگر بشریف باشند بهتر است و اگر مقدار حرام را نداند و صاحبش را
 نداند آن مقدار را واجب است که بصاحبش برده و اگر صاحب را نداند
 و مقدار را نداند یا صاحب یا بر صلح کند و بعضی گفته اند که در این صورت
 خشن اصلیت برده و بعضی گفته اند که آن مقدار را که علم دارد بصاحبش برده

و باقی با صاحب صلح میکند احتیاطا و این احوط است و اگر مقدار را نداند
 و صاحب را نداند سعی میکند تا صاحب را برساند و اگر بهم نرسد از آنجا
 ارفضد و میکند و این صورت و صورت اول سعی است و در مطالبه اگر
 خشن را بداند یا تصدیق کند که کل را یا بعضی را و بعد از آن صاحب پیدا شود خلافت
 که آیا باید باز بصاحب برده یا نه و احوط آنست که برده و **دعا** مستحق خشن
 شهر میان علمائست که کشش خضر میشود چنانچه ظاهر آنست که میراث
 و حصه خرد و زوی و زوی القری که نصف خصلت است بعد از حضرت رسول
 صلی الله علیه و آله از امام زمان علیه السلام و نصف یکی سه حصه میشود که به
 میان سادات و مسکینان سادات و ابناء سبیل سادات میدهند و بوز
 از سید موافق شهر و کسب که منسوب باشد از اجاب ^{المطلب} بر رسید
 و تفسیر سبیل و این السبیل و زکوة گذشت و در نیم احوط آنست که پنداش
 باشد و این السبیل و آن قدر میدهند که بشهر خود رود و از احادیث معتبره
 ظاهر میشود که در زمان حضور امام علیهم السلام جمیع خشن و بجز آن حضرت
 پیورده اند و حضرت نصف را خود برده باشند و نصف دیگر آن سرفزنده

سادات میراده اند که در کور خد و بهر یک بقدر کفایت ایشان در یک سال
میراده اند و آنچه زیاد میآمده خود بر میداشته اند و اگر وفا نمیکرده از حصه
خود تقصیر میداده اند و ایشان بنویسند عیالی امام بوده اند و در زمان غیبت
احوط آنست که حصه سادات عالم عادل اثنا عشری بر هند که بسیار
برسانند بخواجیاج ایشان **ناقص** و ضعیف که خمس که حصه آن حضرت در
زمان غیبت خلافت و پیشتر و آنست که عالم عادل باید داد که بر سید آمده
بیایست آن حضرت بیادات برده و اگر چیزی زیاد آید حفظ کند و بعد از خود
بجای آن دیگر برده که اگر سید پریشانی بیاید برده و الا از برای آن حضرت ^{صیغه}
کند و این فرض در این زمانها بسیار نادر است زیرا که سادات پریشان
بسیار اند و خمس هندکان کم اند و جمع کنند که در زمان غیبت است **عالم**
این حصه را بر شیعیان ملال کرده اند و این مخفی و جهت دیگر که از حضرت
صاحب الامر علیه السلام روایت صحیحی میراده است که بر شیعیان ملال کرده باشد
بکه خلافت ظاهر است زیرا که در زمان غیبت صغری که هفتاد سال ^{کوتاه}
بود تا ثبات آن حضرت ایمن عثمان عمری و پسر او محمد و حسین بن روح و علی

ابن محمد سمری و غیره اند که هم حصه آن حضرت را بیک جمع خمس را از شیعیان
میگرفتند و غیر بود حضرت بخدمت میدادند و ظاهر آنست که در این زمان
نیز نایب عام آن حضرت که علای دین و محدثان و عاملان معلوم ایشانند
باید که یکسوم و بیادات که عیالی آن حضرت برسانند و الا باید که سادات
که اشرف خلقت را از آن کسی که بر سر سالی بگفتند و توان هر کس را لایق
باشند زیرا که زکوة و صدقات واجب بر ایشان حرام است و خمس را بموجب
آن ایشان داده اند و بسبب اختلافی که در میان علما بهم رسیده است
و بعضی از علای عصر اغنیاء را اجوات داده اند و بعضی خمس را بایشان شده است
که اکثر سادات بفقیر و فاقه میگردانند و حقوق ایشان را بعد از ایشان
بر ذمت اغنیاء میماند و بر تقدیری که امام برایشان حرم کرده باشد در زمانها
تفسیر و خوف و قنایات که از خلفای جور برایشان واقع میشد و طلاق کرده
باشد ایشان چگونه بر جزو دهوار میکتد که عیالی و خویشان و اقارب
امام خود را در فقر و اضطراب ببینند و برایشان رحم نکند و باز در قیامت
اسیر شفاعت از ایشان داشته باشد و حال آنکه فرموده اند که برترین اهل

مردم در روز قیامت وقتی خواهد بود که صاحبان خمس پوینند و بگویند
برادر کاه را خمس خود را بخواهیم و حضرت صادق علیه السلام فرمود که این یکم خمس را
از شما بگیریم و حال آنکه مال من از همه اهل مدینه بیشتر است و بیکم
مگر آن برای آنکه شما پاک شوید از کاهان و از حقوق ما و حضرت رسول
صلی الله علیه و آله که هر یک احسانی با صری از اهل بیت من بکنند من کافی
سیدم او را در قیامت و اگر بخواهند که او صاحب مال خود حضرت امام علی
بیاد است به هر دو از ائمه نیستند و مگر آنکه دستش به امام محمدت عادل رسد
و بجا آن فقیر و خمس این حکم دادند تا آنکه سخن را از اعدا



و چون برین و خدام در عاف و قلنس بهم رسانند و اگر در کشت
 و نیز گیر نشود و چشمش آبر سیاه نیارد و از دوسه چن
 این بود حضرت رسول صلی الله علیه و آله فرمود که هر که از آب
 بنیاست و جمیع در و ده داشته باشد که بدم میرسد
 از همه شفا یابد گفتیم یا جبریل ای نافع میباید در غیر این کمتر
 از کوفته ها گفت قسم بگر که ترا به پنهان دزد ده که هر که بخواران
 بر آب هر کند خدایتش دل او را از نور و صفا بر میآورد
 در دل او الهام و جابرش زد و گفت را در دل او بر کند
 دل او را از غم و بصیرت چنانکه از هر دیگر روشن باشد
 و در ستاده نشود بر دوازده صفت و هزار رحمت و از این
 شود غش و غیبت و بخی و حسد و کبر و صغیر
 و عداوت و بغض و قاتل و دوست شفا آرد و جبر

بعضی روایت است که بر آب غیث ن بخوانند زیاده از آن
 مذکور شد آنرا از لاله و کبیر و تهلیل خدایتش بجا آورند
 و صلوات بر پیغمبر و آل او فرستند هر یک از اینها را

مستند نیست
 نقلت منقول الغنی

۱۸۳۹۸
کتابخانه
مجلس شورای اسلامی
تهران

۲۹۹



